

وزارة المعارف العمومية

حَضَائِقُ الْإِسْلَامِ فِي دَارِ السَّلَامِ

تأليف

جميل نخلة المدور

طبعة منقّحة

حق الطبع محفوظ للوزارة

القاهرة
طبع بالمطبعة الأميرية ببولاق
١٩٣٦



اهداءات ١٩٩٩

المرحوم فضيلة الأستاذ

الدكتور / محمد عبد الله دراز

وزارة المعارف العمومية

مَحَضَاتُ الْأَساتِذَةِ الْأَمْرِ

فِي دَارِ السَّلَامِ

General Organization
of the
Library

تأليف

جميل نخلة المدور

General Organization of the Alexandria Library (GUAL)

Bibliotheca Alexandrina

حق الطبع محفوظ للوزارة

القاهرة

طبع بالمطبعة الأميرية ببولاق

١٩٣٦

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

هذه رسائل وصفت فيها عصرًا من عصور الاسلام قد أشرق به نور العلم .
وجرت فيه أعمال عظيمة قام بها رجالٌ كبراء ملئوا العالم بآثار جمالهم ، وجعلت
الكلام فيها لرحالة فارسيّ طوّفته معظم البلدان الاسلامية في المائة الثانية للهجرة .
وطوّفته مناصب الدولة برعاية البرامكة إلى أن نكبهم الرشيد كما تراه في موضعه
من الكتاب .

فكان في النفس ومن عزم بعض خُلاني على أن أبقى الحديث على لسانه
إلى خلافة المأمون لوصف ما هو حقيق فيه بتجمل الاسلام من علمٍ وحلمٍ وعفاف .
غير أني كنت أحرص على التاريخ من أن أدخل فيه حكاية لا يحلّ جيدها صواب .
ولا يرجع بأسنادها إلى كتاب إذا أبقيت للفرس مراتبهم بدولة العباسيين بعد
نكبة البرامكة . لأنني أوجبت على نفسي أن أذكر الحقائق كما كانت واقتضت
الحال أن تكون . غير واصل الأشياء إلا بصورها ولا تمثل الحوادث والأخبار
إلا بما كان معلّقًا في الخواطر جاريًا على أذهان أهل ذلك الزمان . ولذلك لما أتيت
على الأسباب التي عظمت المسلمين ونهضت بهم إلى فتوح العالم أعرضت عن ذكر
ما دعاهم من بعد إلى التواني والانحطاط . كما أني وقفت فيما وصفت من علومهم
عند حدّ الخبر المجرد من غير أن أتبع في آدابهم آثار الحكمة التي اقتبسوها من يونان ،
ولا أن أتقصي الغاية التي وصلوا إليها من الفنون والصناعات لما لا يخفى من حدوث
ذلك كله بعد الرحلة وما وجب علىّ في تأليفها من النظر إلى عصر الرشيد لا إلى ما بعده
من الأيام .

(د)

وقد اتخذت في الكتاب شواهد الاسناد للدلالة على ما وقع في حديث الرحالة من الموافقة لما بين أيدينا من كتب الأقدمين . وإني لأرجو أن ينتفع إخواني بما أروم لهم من الخير . والله أسأل أن يرشدني وإياهم إلى الصواب وهو حسبنا ونعم الوكيل .

هذا نص ما كتبته في مقدمة الطبعة الأولى لهذا الكتاب وقد بدا لي بعد ذلك ول بعض أفاضل المسلمين ضعف في بعض الروايات التي كنت عوّلت عليها وتحريف في ذكر بعض الوقائع الإسلامية يرجع عيبه إلى السند الذي أخذت عنه فلزم أن أرجع إلى صفحات الكتاب بشيء من التهذيب والتقيح وتبديل الروايات الضعيفة بما هو أصح وأثبت عند أئمة النقل . وإني أشكر إدارة جريدة المؤيد الغراء التي ساعدتني في مراجعاتي لما ورد في هذه الرسائل من آداب الدين والملة قبل الشروع في هذه الطبعة الجديدة . فكان من وراء ذلك تهذيب تكفل بزيادة قبول الكتاب عند خاصة المسلمين وعلمائهم ونفى عنه ما كان يؤخذ عليه من بعض الأسانيد الضعيفة .

بغناء الكتاب والحمد لله بعد هذا كله روضة المطالع . وعمدة العالم والمتعلم والمراجع . وصح أن يؤخذ للدرس . كما يقتنى لتنزيه النفس . وقد عقدت النية إجابة لرغبة علماء المسلمين ممن تفضلوا باستحسان هذا الكتاب على متابعة سرد التاريخ الإسلامي في شكل هذه السلسلة من الروايات . وتنسيقها في مثل هذا السّمت من درر الآيات البيّنات . والله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، وهو ولي التوفيق والهادي إلى أقوم طريق .

جميل مدور

فهرس

كتاب حضارة الاسلام في دار السلام

صفحة

الرسالة الأولى — كتبت في النهروان سنة ١٥٦ للهجرة

- ١ قدومي إلى العراق — ابتداء حديث الرحالة . يذكر قدومه إلى العراق . ولقاءه بعض علمائها
٤ ذكر البصرة وأما كتبها المشهورة — وفيه وصف عمران البصرة . وصبر أهلها على طلب العلم
العرب البادية ونسف من أخبارهم — وفيه ذكر طبائع الأعراب وكرمهم وعفافهم وأئمة
نفوسهم واستنكافهم عن طاعة الملوك . وأن الفرس والروم لم يتغلبوا إلا على المنصرين
٨ من العرب
الانفصال عن البصرة ولعة من أخبار الخجاج — وفيه ذكر مدينة واسط ونسف من أخبار الخجاج
وأنه قزم ملك أمية في العراق والحرمين بمن معه من جنود الشام
١٣ المروءة بدائن كسرى أنوشروان — وفيه وصف إيوان كسرى . وتخطئة الخليفة أبي جعفر
في تخريبه . وأن حفظ الأثر الجليل لجيل أثر للوك الغالبين
١٧

الرسالة الثانية — كتبت في بغداد سنة ١٥٧

- مقامي في دار السلام — يذكر الرحالة قدومه إلى بغداد . والتقاءه بالخليفة في بعض المساجد
٢٠ مصليا . ونزوله ضيفا على القاضي أبي يوسف
ذكر شيء من محاسن الزوراء — فيه وصف بغداد وإقليمها وعموانها . وبلوغ أهلها من السعة
٢٣ ما لم تلغ الأُم المترفة من قبلهم
في تقربي من رجال الدولة — يذكر الرحالة تقرية من البرامكة وآل المهلب وأمراء شيان .
ودخوله على معن بن زائدة . وما جرى من الحديث بحضرته عن أبي مسلم الخراساني . وأنه
٢٧ ما تكب أبا مسلم إلا ميله مع أهل البيت
لعة من أخبار أبي جعفر — وفيه أنه يقدم الموالي في مراتب الدولة خوفا من ميل العرب مع
أهل البيت . ويمسك يده عن العطاء ليقعد الناس عن الخروج عليه في دعوتهم
٣١ ذكر الفتوح وأن العدل هو الذي حفظها للمسلمين — وفيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحفظ
الخلافة الراشدين سنته . ودخول الناس أفواجا في دين الاسلام . وأن العدل هو الذي
٣٤ فتح الدنيا للمسلمين

الرسالة الثالثة — كتبت في بغداد سنة ١٥٨

- لقاتي ولي العهد وحظوتي لديه — يذكر الرحالة السبب الذي قر به من المهدي وهو ولي عهد .
 ٣٨ وإتمام المهدي عليه بضعة في السواد ودار في بغداد تشرف على دحلة
 في تأديبي الأميرين وما توالى عليّ من نعمة بنى العباس — وفيه أن المهدي أقامه على ولديه
 ٤١ موسى وهرون مؤدبا وأن الرشيد أشد من الهادي حرصا على طلب العلم
 بقية من أخبار أبي جعفر — وفيه سهر الخليفة على تدبير المملكة . وأن قتله العلويين ظلم واقع
 ٤٥ عليه وصلاحي الدولة بخالد البرمكي
 في ركوب الخليفة إلى الحج — وفيه وصف موكبه . وركوبه في البردة والخاتم والقضيب
 ٤٩ ومصير الأمر في غيابه إلى المهدي ابنه
 في ذكر من لقيته من الشعراء — وفيه طرف من أخبار بشار ومروان بن أبي حفصة وأبي العتاهية
 ٥٢ وأبي دلامة وابن المولى والسيد الحميري وأجمع السلي وذكرتني من أبياتهم

الرسالة الرابعة — كتبت في بغداد سنة ١٦١

وكان الرحالة على أهبة السفر إلى خراسان

- حلوس المهدي على دست الخلافة — يذكر الرحالة شهوده بيعة المهدي . وأن الخلافة صارت
 إليه بحيلة الربيع الذي أوهم الناس لما أودى أبو جعفر بأنه حتى لم يمت فأجابوه إلى البيعة
 ٦٠ مكرهين
 سياسة المهدي وخلعه عيسى ابن عمه عن الولاية — وفيه ذكر أثر المهدي وحله . ووضعه
 ديوان المظالم . ورفع الكسور . واستأثرت الناس بالاحسان إليهم . ورد الضياع
 ٦٣ المقبوضة عنهم . ثم خلعه ابن عمه عن ولاية العهد
 ظهور المهدي بمنصرة العلم — وفيه لإجلاله العلم والدين . واتخاذ أهله الأدب مجالس
 ٦٩ يعرضون فيها بضاعتهم من فن أو علم أو صناعة ثم يجيزهم على ذلك بما وسعت يده من الكرم
 ولوع المهدي بمزاولة الصيد — وفيه أن المهدي قد جمع إلى خلافة الملة أهبة الملك . وأنه يخرج
 ٧٣ إلى الصيد في العدد الغنية والمواكب النبيلة
 في نعمة أخبار المهدي ورسالتني إلى خراسان — وفيه ذكر حج المهدي . وبنائه الكعبة . وفتح
 يده في عطاء أهل الحرمين . وسياسته مع أهل البيت ثم ظهور المقنع في خراسان يدعي
 ٧٦ الربوبية ويستغوي الخلق . وبعثه الرحالة إلى مرو لمقاومة دعوته

الرسالة الخامسة — كتبت في بغداد سنة ١٨١

والحديث فيها تابع لرسالة كتبت في خراسان ولم تطبع هنا

- طرف من أخبار المهدي والهادي — وفيه يذكر الرحالة عوده إلى بغداد بعد طول الغيبة عنها .
 ٨١ وما حدث من أخبار المهدي والهادي إلى أن صارت الخلافة إلى الرشيد
 جمال بغداد بالرشيد والبرامكة — وفيه إمامة الرسيد أبه الملك . واسترسال أهله في الدعة
 ٨٦ والعيم . وأن البرامكة وأولادهم زينة الملوك
 ترف البغدادية وانفاسهم في طيبات العيش — وفيه ذكر تخارتهم مع جميع الأمم واجتماع خماسن
 ٩٠ الدنيا عندهم . وإقامة النحاسين سوقا لبيع الجوارى في مدينتهم
 دخول على هرون الرشيد — يذكر الرحالة ما لقي من أس الرشيد به . وما وجد منه من
 ٩٢ الاضطراب في تقديم المأمون على الأمين بالولاية مع أن يحيى هاسم مائلون إلى الأمين
 الموازنة بين الرشيد وأبي جعفر — وفيه أن الرشيد من فضلاء الملوك وعقلائهم . وأنه أصلح
 من حده المنصور سياسة . يفهم في الرعية سلطانه بسياسة الرق اتساعا بالجيل وتقربا من
 ٩٦ الخير . فلم ولا ظلم وورق ولا عنف
 البرامكة نكتة خماسن الملة وعنوان دولتها — وفيه أن الدولة قائمة بجي البرمكي . وأن إصدار
 ٩٩ الأمور إلى الفضل وجعفر . وأن النوادر الذي بين الرشيد وجعفر لم يكن مثله بين أخوين
 صلاح التجارة والمعاملة — وفيه كلام عن السكة . وما قام به الرشيد من تقديرها بعد أن
 تقاعش الغش في التجارة . وما كان في نيته من فتح البحر عند السويس لوصول البحر
 ١٠٧ الرومي بجزر القلزم
 زينة الدولة بالعلم والأدب — وفيه ذكر خماسن دولة الرشيد . وأنه اجتمع ببابه من العلماء
 والأدباء والشعراء ما لم يجتمع على باب حليفة غيره قط وأن زينه مجالسه ثلاثة أبو نواس
 والأصمعي وإسحق النديم . كلهم إمام في الأدب ولكن غلب على أبي نواس الشعر وعلى
 ١١٢ إسحق الغناء وعلى الأصمعي النوادر والأخبار

الرسالة السادسة — كتبت في بغداد سنة ١٨٥

- بيت الرشيد — وفيه صلاح الرشيد وتقواه . وذكر مواليه وجواريه وترف ذويه وذكا.
 المأمون من أولاده . وتعلق أمور بيته بمسرور العبد . وصنع زبيدة زوجه أعمالا يتباهى
 ١١٩ بها الملوك
 جمال البرامكة وانفجارهم بالكرم — وفيه مساماة دورهم دور الرشيد في البهاء والاشراق . وقصد
 ١٢٧ المؤمنين إليهم من أبعد الآفاق . وذهاب كرمهم مثلا في سعة العطاء والاتفاق

- الدولة في خلافة الرشيد — وفيه أن دولة الرشيد أوسع دول الخلفاء رقعة مملكة . وأنه يغالب
الروم ويسلط عليهم سيف الاسلام ليس طمعا فإيا يحملون إليه من الحرية ولكن لتعزيز الملة
والدولة . وأن السياسة التي أتعبت خاطره كانت متجهة إلى إدلال العلويين في المغرب ... ١٣٥
- عمران بيت المال — وفيه ذكر المحمول من عين وورق وأمتعة إلى بيت المال . وتدوين
الخارج في الدفاتر لإيجاد الموازنة بين دخل الدولة وخرجها ... ١٤١
- مجلس الغناء بدار الرشيد — وفيه خبر الخلاف الذي وقع بين إبراهيم المهدي وإسماعيل النديم
في صناعة الأصوات . وأن هذه المناظرة داعية إلى الاجادة في الغناء ... ١٤٥

الرسالة السابعة — كتبت في بغداد سنة ١٨٥

- في ذكر آداب العرب — وفيه يذكر الرحالة شهوده مجالس الأدباء والشعراء بدار الرشيد .
وتهريب البرامكة كتب الفلاسفة من قوم يونان . وبلوغ العرب الغاية التي يروونها من علم
أو أدب أو صناعة في أقصر مدة من الزمان . وأن متلهم في سرعة تحصيل العلوم مثلهم
في سرعة فتوح البلدان ... ١٥٩
- الطب والأطباء — وفيه أن النصارى برعوا المسلمين في الطب . وتقدموا عليهم بذلك
في دور الخلافة ... ١٦٢
- النجامة وعلم الأفلاك — وفيه أن الفرس برعوا العرب في علم النجامة وأن المقرب لهم في الاسلام
الخليفة أبو جعفر . وأن أحمد الهاوندي صور الدنيا للرشيد ... ١٦٥
- الحديث وعلوم الشرع — وفيه أن الحديث هو العلم الذي صبت إليه أفئدة المسلمين . وأن مالكا
أصح الناس حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ... ١٦٩
- في تدوين اللغة — وفيه أن اللغة إنما قيدت اضطرابا إلى تفسير القرآن . وأن السابق إلى
تدوينها هو الخليل بن أحمد . وأن أهل الورر يحافظون على قوام اللسان العربي . وأن
كلام السوق والفاظ المعربين داخل في لغة الحضارة ... ١٧٢
- الشعر في البداوة — وفيه ملكة العرب في قول الشعر . ونظر في المعلقات السبع . وإجادة
الشعراء في ذكر الربوع والأطلال ووحشة الديار إلى حيث يقف حد البلاغة ... ١٧٥
- الشعر في الحضارة — وفيه أن الشعر في الحضرة أرق منه في البداوة . وأن أزمته في الاسلام
ثلاثة : زمن عبد الملك وشعراؤه جرير والفرزدق والأخطل . وزمن المنصور وشعراؤه من
تقدم ذكرهم . وزمن البرامكة والكلام في شعر أبي نواس وأبي العتاهية ... ١٨١
- الغناء وتجريده وإصلاحه — وفيه تمييز الأصوات . وذكر من كان أصل الغناء عند العرب
ومكانة إبراهيم الموصلي وابنه إسماعيل من هذه الصناعة ... ١٨٨

- لمعة في علوم الفلسفة عند العرب — وفيه إشارة إلى ما حصله العرب من العلوم الرياضية .
والعلوم المنطقية والعلوم الطبيعية . والعلوم الإلهية وذكر ما لهم فيها من تعريب أو تأليف ... ١٩٣
- أدب السير والحكايات — وفيه ثناء جميل على تخاب كاتبة ودسة . وطارة في كتاب ألف ليلة وليلة
وتعريبه عن الفارسية . وتصرف النساخ فيه وأنه من أطرف الكتب التي وضعت في عابر
الدهر ١٩٨
- تدوين الأخبار وأيام الناس — وفيه أن أيام العرب كانت محموظة في الشعر أو مناقلة على
الألسنة بطريق الاستناد إلى أن سارت في الكتب في زمن الخلفاء ... ٢٠٦

الرسالة الثامنة — كتبت في بجز تونس سنة ١٨٦

بعد انصرف الرحالة من بلاد الروم

- رسالتى إلى قيصر الروم — وفيه ذكر اللطاف الرشيد إلى قيصر الروم . وأن الرحالة هو الذى
حملها إليه . وبلغه ما يريد الرشيد من موافقته على بنى أمية لينتزع الأندلس من أيديهم ... ٢١١
- المروور بالكوفة وبلاد الشام — وفيه ذكر مسير الرحالة إلى الكوفة . وحب الكويين
لاهل البيت . وشئ من محاسن الشام وأهلها بلاد مباركة من الله ولكن غلب على أهلها
الشقاق فعلمهم الأمم على مملكتهم ٢١٤
- وصف دمشق وأنها بهجة اللدان — وفيه أن دمشق ماء ونماء . وأن أهلها أحسن الناس خلقا
وخلقا . وذكر تنف من أحبار بنى أمية حدث بها الرحالة مغنية كانت للوليد بن يزيد ... ٢١٩
- جامع الوليد المعروف بالجامع الأموى — وفيه أن الوليد بن عبد الملك عوض النصارى عن
نصف الكنيسة التي كانت موضع هذا الجامع بعدة كنائس صالحهم عليها . وأنه استقدم لبنائه
صناع الروم . وأقام فيه العمدة المحزعة وصور على الحيطان المدن والأشجار والأزهار .
واتخذ فيه قناديل الذهب وصيره نزهة العالم ٢٢٦
- المروور ببلبك وركوب البحر من بيروت — وفيه وصف آثار بلبك وأنها من بناء الروم لا من
بناء سلبان . وقد رفعوها بالحيل الهندسية والقوة الآدمية وقصدوا منها المعجزة ليظهروا
ضخامة ملكهم لأهل المشرق . وفيه كلام على بيروت وأنها مدينة العلم والحكمة ... ٢٣٠
- لقاء القيصر والمنصرف من الرسالة — وفيه بيان عادات الفرنجة واندثار علومهم في ذلك الوقت
إلا ما حفظه الرهبان في أديارهم . وذكر لقاء القيصر . وأن خاطره يتوافق مع خطر جعفر
البرمكي في العدول عن مناجزة الأمويين ٢٣٥

الرسالة التاسعة — كتبت في المشاعر المباركة سنة ١٨٦

- المروور بتونس من بلاد المغرب — وفيه خبر الأغالة في تونس . واستقوا أهل البيت
في المغرب . وذكر القرآن الذى كتبه عثمان بمحض من الصحابة ... ٢٤٢

- في ذكر الاسكندرية — ومعاش الصارى فيا من الرغد . واختلاطهم مع المسلمين وجههم
 ٢٤٥ بالانجيل وإحراج آيتهم إلى الاسواق... ..
 الديار المصرية والنيل — وفيه وصف البلاد . وعمرانها بالناس واتساع أسباب الكسب
 ٢٤٩ وما يفيض عليها من الخير والبركة... ..
 في وصف الأهرام — وفيه صفة الأهرام . وبنائهم لحدود الفراعنة الذين كانوا يفولون
 ٢٥٣ بالرجعة إلى هذه الديار . وأن مؤولاً دليل على ظلم الراعه واشتداد أمرهم على الرعية...
 إلى عذاب بخدة فالبلد الحرام — وفيه اجتياز الرحالة لأرض مصر إلى عيذاب في طرف البر .
 ٢٥٦ وما كان من احتياله لاستصحاب الماء إلى الصحراء... ..
 في ذكر المشاعر المباركة — وفيه وصف مكة المكرمة . وتبرك الرحالة بوطادته على البيت الحرام
 ٢٦٢ وذكر ما أحدث فيه من البناء... ..
 موافاة الرشيد بالمدينة — وفيه وصف المدينة المنورة وما حوت من المشاهد الكرى والآثار
 ٢٦٧ المباركة... ..
 الرشيد والبرامكة في مكة — وفيه تحول الرشيد عن البرامكة بحيلة الفضل بن الربيع الذي أوغر
 صدره عليهم من العداوة ومصانعة الرشيد بغير حتى لا يتنبه إلى ما يريد به من المكروه .
 ٢٧١ وإبعاده الرحالة عن البرامكة في رسالة بعث بها إلى الرقة... ..

الرسالة العاشرة — كتبت في بغداد سنة ١٨٧ للهجرة

- أصبحت سادة كانوا عيونا بهم نسق إذا انتطع الغمام
 ٢٧٦ وفيه رجوع الرحالة متحفا إلى بغداد وقتل جعفر البرمكي... .. وطلب الرشيد الرحالة لينكل به
 وقوع التواني في الدولة بعد نكبة البرامكة — وفيه عم الخطب في الدولة بعد نكبتهم . ومصير
 الأمر بعدهم إلى رجال لا عزمة عندهم ولا عزيمة . واتفاق الناس صدعا واحدا في لوم
 ٢٨٢ الرشيد على قتلهم... ..
 فيما يتحدث به الدس من أسباب فتك الرشيد بالبرامكة — وفيه يذكر ما دار على ألسنة العوام
 ٢٩٠ من سبب نكبتهم . ويذكر أنه ما نكبت البرامكة إلا لميلهم مع أهل البيت... ..
 خاتمة الكتاب — يحتم الرحالة حديثه بنظرة عامة في الاسلام وانحيازه إلى دول ثلاث كبيرة
 "العلوية والأموية" :
 ثم ينظر في أحوال العباسيين ويذكر حيلهم إلى خلافة الرشيد ويقول إن دولتهم تحتاج إلى رجال
 عقلاء يديرون سياستها ويديرون أمرها . وأنها إذا سقطت في يد خليفة قليل الخيرة بأمر
 ٢٩٥ الملك لا تقوم لها قائمة بعد ذلك . وهذا آخر الكتاب... ..
 ٢٩٨ جدول الكتب المستند إليها حديث الرسالة... ..

بسم الله الرحمن الرحيم

الرسالة الأولى

قدومي إلى العراق

أتيت مدينة السلام في السنة السادسة والخمسين بعد المائة من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم لا أخرج في الفقه على لسان الشريعة يعقوب بن إبراهيم بن خنيس الأنصاري^(١) ، وكان خليلاً لأبي (رحمه الله) على صفاء بينهما لم يكن بين اثنين ، فركبت البحر من هُرمز في ربح رُخاء زجتُ مركبنا إلى البحرين فأطراف العراق أهناً ترجية ، فلما حاذينا الساحل مما يلي البصرة طلعت علينا ريح عاصفة ، وانحدر بنا الموج إلى منحرج في البر كله رمال ومهاوى ماء . فبتنا ليلتنا فيه على أشد ما يكون من الخوف إلى أن طلع الفجر ، فأقبات علينا من صدر البحر سبفينة حملتنا إلى عبادان ، وأرست بنا على مُطلٍّ من خشبات تنهى المراكب إليها ولا تتجاوزها خوفاً من الجزر^(٢) لثلا تلحق بالأرض وتغوص في الطين الذي يأتي دجلة به^(٣) في انسيابه ، وهذا البحر في مسامحة العراق شديد على السُفَر ، ولا يُحمد منه إلا عُمران سواحله بالناس لما فيها من مغاصات^(٤) الدر والياقوت والعقيق

(١) هو أبو يوسف القاضي .

(٢) المسعودي ١ : ٥٠ .

(٣) تقويم البلدان ٣٠٩ .

(٤) ابن خرداذبة ٦١ والمسعودي ١ : ٥٢ .

وغير ذلك ، وهى باب واسع لطلاب الرزق ، وللغواصين عليها أخبار غريبة
فيما سمعت ، حتى قيل إنهم يشقون آذانهم للتنفس ويجعلون فى آذانهم القطن
ويصطنعون وجوها من الذُّبُل كالمشاقيص ، ويدهنون أبدانهم بالسواد خوفاً من
أن تبتلعهم دواب البحر ، ويصيحون عند الغوص مثل الكلاب لتغيرها عنهم ،
فاذا بلغوا القعر عصروا دهناً يضىء منه البحر ليرى الأصداف التى يتولد فيها اللؤلؤ ،
وتكن مدفونة فى أرض البحر رملًا كانت أو طينا . ومما يزعمون^(١) فى هذا اللؤلؤ
أن تَرلده من مطر نيسان إذ تكون الصدف مفتوحة على وجه الماء فتقع عليها
القطرات فتترى فيها دررا رائعة الصفاء .

ولما أخذت نصيباً من الاستراحة انتقلت على سفين إلى البصرة ونزلت بها
فى موضع^(٢) يعرف بسكة بنى سمرة بازاء دار الهيثم بن معاوية أميرها . وقد طاب لى
فيها المقام بما وجدت من أئناس أهلها إلى الغريب حتى ينسى فى جوارهم أهله^(٣)
بما يأس عندهم من مظالم الأئس والمودة ، ووجدت لهم صبرا على طلب العلم
يتخذون المكاتب^(٤) لأولادهم وحاتق العلم لأدبائهم ، وتشد إليهم رحال الطلب من
جميع أوجوه ، لأن لهم من الأدب المكان الذى لا يُرقى ، غير أنى لم أرفيهم إلا
وهن البنية سقيمها وأصفر اللون كاسفه^(٥) ، وذلك ناشئ فيهم من عفونة الماء
ووقوع إقليمهم فى مهاب الرياح المختلفة التى تبدل فى اليوم الواحد ألوانا وضروبا ،
فيجبرون على لبس القمصان مرة والمبطنات أخرى ، ولذلك سميت مدينتهم
بالرعاء ، أئشد الفرزدق^(٦) :

لولا أبو مالك المرجو نائله ما كانت البصرة الرعاء لى وطننا

(١) الديري والقرنوبى والقرمانى .

(٢) ياقوت ١ : ٦٤٤

(٣) ابن بطوطة ٢ : ١٠

(٤) الألبشى ١ : ١٧٧

(٥) الأغاني ١٧ : ٧٨

(٦) ابن بطوطة ٢ : ١٦

وقد لقيت فيها جماعة كثيرة من الأدباء مثل عبد الكريم بن أبي العوجاء والمؤرّج السدوسي الرواية ، والحسن بن هاني الشاعر^(١) والنضر بن شميل تلميذ الخليل بن أحمد وواصل بن عطاء الذي اعتزل مجلس الحسن البصري لمخالفة في المذهب ثم سمي الناس من ذهب مذهبه بالمعتزلة^(٢) لذلك ، وشهدت حلقة عتبة القحوي وأبي زيد الأنصاري ويونس النحوي ، وله أعظم^(٣) حلقة في البصرة من حلق علمائها ، وسمعت الحديث عن سفيان بن شعبة الثوري وشعبة بن الحجاج العتيكي ، غير أني ما اصطفت منهم لمحدثات الأدب إلا الخليل بن أحمد ، لأنني وجدته أوسعهم عقلاً^(٤) ، وأحضرهم رواية ، لا يساهيه في علو الخاطر إلا صالح ابن عبد القدوس الشاعر ، ولكنني تحاميت مجلسه لما يتهم به من الانحراف عن السنة^(٥) ، وإن كنت لا أبخس عقله حقه من التعظيم . وقد سمعت أنه يجهد نفسه في طلب الدنيا والتماس السعة منها ثم لا يحصل على القليل إلا بعد عصب الريق وفي قوله :

لو يرزقون الناس حسب عقولهم ألفت أكثر من ترى يصدق

إشارة إلى ما هو فيه ، وأن النعمة تصيب غير أهلها ، بخلاف الخليل بن أحمد فإنه متقلل من الدنيا راض منها باليسير ، والملوك تبذل له المال^(٦) ولا يقبل منهم شيئاً مع مكانه من الحاجة إليه . وقد اشتهر فضله بين الناس بعلم العروض ، وضعه على دوائر خمس تتجزأ منها الأبحر الخمسة عشر ، غير أن سموه في العلم لا ينفرد بأدب الشعر وحده ، إذ له في اللغة كتاب سماه العين وأودعه من عيون العلم^(٧) ما هو زينة ونخر لدولة الاسلام .

(١) هو أبو نواس ذكر الاغانى ٦ : ١٧٩ أنه كان مقماً بالبصرة في صباه .

(٢) المستطرف ١ : ١٢٦

(٣) العقد ٣ : ١٣٧

(٤) ابن خلكان ١ : ٢١١

(٥) الاغانى ١٣ : ١٥

(٦) الشريشي ٢ : ٢٦٨ والابشهي ١ : ١٧٦

(٧) المقدمة ٥٠٢ وابن خلكان ١ : ٣٤١

ذكر البصرة وأماكنها المشهورة

ولقد ظننت البصرة لأول وهلة ليست بالمفرطة الكبر ، فلما طفت في ساحاتها ، وجلت في أرباضها ومحلاتها ، بدا لي أنها متسعة البقعة كثيرة العمران ، قل أن يكون بها موضع عُفْلٌ من العمارَةِ خلو من السكان . ومبانيها على الغالب من اللبن إلا ما كان من المسجد الجامع فإنه مبني بالصخر والجص على أتم إحكام وأبدع صناعة ، وأول من بناه عُتْبَةُ بْنُ عَرْوَانَ ، أقامه من القصباء لأجل أن ينزعه متى شاء ثم يعيد إقامته ، فلما جاء أبو موسى الأشعري بناء باللبن وطلى جدرانَه بالأصباغ . ثم جاء زياد فزاد فيه السقيفة التي في مقدّم المسجد ^(١) ، وحمل إليه العمد المزخرفة من الأهواز ورفع جدرانَه بالحجر والجص ^(٢) ، ثم لم تزل عناية الولاة به من بعده إلى أن تمت زينته وكثرت له الوقوف الواسعة . وفيه اليوم قاض يفرض النفقات ويحكم في مائتي درهم وعشرين دينارا فما دونها ^(٣) تخفيفا عن الدواوين التي تنظر فيما هو فوق ذلك من قصايا الناس .

ثم سرت من هذا الجامع إلى مسجد عليّ عليه السلام ، وإذا صحته مفروش بالحصباء الحمراء ، وله أوقاف جزيلة مما وقف له الفرس ومن يقول بخلافة أهل البيت ، وهم يجتمعون فيه ويتبركون بزاره ، كأَنَّ وعيدَ أبي جعفر لم يبعد منهم نفوسا راجعة إلى غرضه فيما أوجد من الفرقة بين العلوية والعباسية . ووجدت في بعض مقاصيره مصحفا عليه أثرداغ مثل الدم الجاف ، يقال إنه المصحف الذي كان يقرأ فيه عثمان حين قتل ^(٤) ، وبعد أن قضيت زيارته المباركة جلت في أسواق المدينة فرأيت التجارة فيها على أحسن ما يكون من الرواج ، ولا غرو

(١) الاغانى ١٧ : ٢٨

(٢) ياقوت ١ : ٦٤٢

(٣) المساورى ١٢٣

(٤) ابن بطوطة ٣ : ١٠

فإن هي إلا فُرْصَةُ العراق والشام وخراسان وما إليها من البلدان العالية مما يسكنها حسن الموقع ، بحيث لا يصدر شيء من هذه البلدان ولا يرد إليها إلا من البصرة ^(١) ، ولذلك استفحل فيها العمران وكثرت بها المصانع والصنائع إلى أن صارت واسطة عقد بلاد العرب وقبة الاسلام .

ومما يذكر عن بنائها ما حدثني به الهيثم أميرها أن المساميين افتقروا في صدر الدولة إلى منزل يتزلون به وإذا دهمهم عدو لحثوا إليه واعتصموا به ، فبعث عمر (رضي الله عنه) عتبة بن غزوان المقدم ذكره وأوعز إليه أن ارتد لنا موضعا في جهة العراق قريبا من المرعي والماء والمحط ^{المحط} ، فكتب إليه من البصرة اني وجدت أرضا كثيرة القضة في طرف البر إلى الريف ودونها منافع فيها ماء وفيها قصباء ^(٢) فكتب إليه عمر أن ينزلها بمن معه فوقع تمصيرها في السنة الخامسة عشرة من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم .

ولما جلست إلى الخليل العالم الأمل ودار بيننا الحديث على أيام الناس الأول ، أخبرني أن البصرة إنما اختطها العرب نكاية بالفرس لتحويل التجارة من سواحلهم إليها ، وذلك أنهم لما صالت منهم الأجناد ، واتسعت بين أيديهم أحبوا أن يبنوا هذه المدينة فُرْصَةً لجميع المشرق ، ففشت العماره فيها في برهة يسيرة حتى غصت بالناس على ما رُحبت أرجاؤها . يقال إنه كان فيها من مقاتلة العرب لأيام زياد ثمانون ألفا ^(٣) ، وأخبرني الهيثم أن أهلها يبلغون اليوم نحو مائة ألف من الرجال ، بدليل المال الذي فرقه فيهم أبو جعفر ، وكان ألف درهم فلم يصب الرأس منهم إلا درهمين ^(٤) .

(١) المسعودي والقزويني .

(٢) ياقوت وابن حوقل ١٥٩

(٣) ياقوت ١ : ٦٤٤

(٤) الشريشي ٢ : ٤٣١

وتبعد البصرة عن عبّادان حيث الشاطئ نحو ساعة زمانية ، وعندها تختلط مياه دجلة والفرات ^(١) وتصب في البحر الملح بمد أن تفقد عذوبتها ، لأن المدّ يأتى إلى ما فوق البصرة بأميال ، فإذا امتزج به ماء دجلة صار ملحا ^(٢) ، ولقد يحال الراى لأول وقوع المدّ أن البلاد صارت غديرا ، كما وقع لحمة بن عبد الله أمير البصرة لعهد ابن الزبير ، وقد ركب يوما إلى الفيض ، فقال : إن هذا الغدير إن رفقوا به يكفهم صيفهم هذه ، فلما كان بعد ذلك ركب إليه فوافقه جازرا فقال قد رأيته ذات يوم فظننت أن لن يكفهم ، فقال له الأحنف بن قيس : أيها الأمير إن هذا الماء يأتينا ثم يفيض عنا ثم يعود ، نخجل حمزة ، وعاب عليه الشعراء ذلك في أبيات لهم يعرفها عامة الناس .

ولقد تصفحت في البصرة كثيرا من قصورها المشرفة ، واستقرت أماكنها المشهورة بما وعيت عنها من الأنباء ، وأحسن ما استظرت منها قصر لمحمد بن سليمان الهاشمي ^(٣) ، وهو أوفر بنى العباس مالا وأعطاهم لشاعر نوالا ، تُغَل ضياعه كل يوم مائة ألف درهم ^(٤) ، وقد بناه على بعض الأنهار واستفرغ في زينته جهده ، واتخذ في جنانه المها والغزلان والنعام وأنواع السباع والطيور المغردة ، بجمع فيه محاسن الحضارة والبداءة ، وفيه يقول الشعراء :

زر وادى القصر نعم القصر والوادی في منزل حاضر إن شئت أو بادی
ترقى به السفن والطُّلّمان حاضرة والضبُّ والنون والملّاح والحادی
إلى آخر الأبيات .

وأما القصور التي بقيت بعد أربابها فانها لكثيرة في البصرة شاهدت منها قصرا لأوس بن ثعلبة ^(٥) الذي ولي العراق وخراسان في دولة الأمويين ، وهو قريب

(١) المقدمة ٥٥

(٢) . القزويني والاصطخرى والمسعودي .

(٣) ياقوت .

(٤) المسعودي .

(٥) الأغاني ٣ : ٣٦ وياقوت .

من المِرْبَد^(١) ، وعليه قِباب مرفوعة يَفْصُّ الجَوَّ بها صعودا ، ومن حوله جمائل
وارفة ، كأن الأيام تريدُها جِدَّة ونضارة ، وتُلْبِسُها من الخضرة حلة قشبية .
ولله ابن أبي عِيَمَةَ حيث يقول في وصفها هذه الأبيات :

بغرس كأبكار الجوارى وتربةٍ كأن ثراها ماء ورد على مسك
يذكرني الفردوسَ طورا فأرعوى وطورا يواتيني إلى القصف والهنك
وسرِّب من الغزلان يرتعن حوله كما استُلَّ منظوم من الدر من سلك
وورقاء تحكى الموصلى إذا غدت بتغريدها أحجب بها وبمن تحكى
فياطيب ذلك القصير قصرا ونزهة بأفيج سهل غير وعر ولا ضنك

وشاهدت قصر الأحنف بن قيس^(٢) المقدم ذكره في رحبة المنجاب^(٣) ،
ودارا لأنس بن مالك^(٤) خادم النبي صلى الله عليه وسلم ، وإبوانا للزبير بن العوام^(٥)
تنزله التجار وأر باب الأموال وأصحاب الجهات من البحرين وغيرهم ، وآخر لعبيد الله
ابن زياد يسمى البيضاء^(٦) ، وهو بمقربة من الموضع الذي خطب فيه أبوه خطبته
البتراء^(٧) التي أخذت بقلوب البصريين وقد تداعت جدرانها فلم يبق منه إلا أثر
دارس ورسم شاخص .

(١) الأغاني ١٣ : ١٠

(٢) الأعان ١٧ : ٥٦

(٣) محلة ذكرها الأغاني ١٢ : ٦٣

(٤) ياقوت ٤ : ١٠٩

(٥) المقدمة ١٧٨ والمسعودي ١ : ٣٣٣

(٦) القزويني ٢٠٦

(٧) سميت بذلك لأنه لم يفتحها بالحمد لله والثناء عليه .

العرب البادية ونُف من أخبارهم

ولقد أتيت مِربد البصرة عن طريق المهالبة ^(١) فسكة المِربد ^(٢) ، فاذا هو ساحة كبيرة تنوخ فيها الجمال ، وتحط بها الرحال ، وتعلق فيها الأشعار التي يتناشدها العربُ في أيام من الشهر معلومة يكون لهم بها مجالس ويبيعون ويشترُونَ ^(٣) ، وهناك موضع يقال له شمس الوزانين وفيه مسجد صغير يعرف بمسجد الأنصار ^(٤) ، قد طلي بالأصباغ ولم ترفع صوامعه إلا قليلا ، ووجدت صحراء البصرة من وراء المِربد وعرة مرملة لا يغرد عليها طير ولا تنبت فيها شجر غير النخيل لفقدان الماء فيها ، وخيراتُ البصرة تردّها من الأيَّلة ، وهي مدينة عامرة بالناس خصبة الجنباب كريمة البقعة يشقها جدول من دجلة ولا تحترق أشعة الشمس أرضها لالتفاف شجرها بعِضه على بعض ، وفي مَرساها مجتمع كثير من مراكب الهند والصين ، لأن الرِّيح فيها واسع لأهل التجارة . وأما النخيل المتصل فيما بينها إلى البصرة فأعلى الصحراء فانه كسب وافر للناس ، يقال إن ثمنه يعدل ^(٥) ما يحمل إلى بيت المال من الأقاليم كافة .

وإلى ما وراء المِربد في ظاهر البصرة عرب من عامري ^(٦) وقيس عيلان كنت أختلف إلى أحيائهم وأبيت ليلتي عندهم وآكل من ثريدتهم وأشرب من ألبان نوقهم وأجلس على الوبر والأنطاع ، وأعي أحاديثهم بأقبال واستمتاع ، وأشهد حلق القصصا فيما يتحدثون به من أيام العرب وأخبارهم فوجدتهم يتفاحرون بتأليف الخطب وقول الشعر والسيف والضيف ، ولا يهتنون إلا بغلام يولد أو شاعر ينبغ

(١) الاتليدى ١٠٧

(٢) الأغانى ١٣ : ٦٤

(٣) تقويم البلدان ٣٠٩ والأغانى ٥٠٧

(٤) الأغانى ١٧ : ١٨

(٥) ياقوت ١ : ٦٥٠

(٦) فى الأغانى ٤ : ١٩٣ أن جماعة منهم نراوا بظاهر البصرة قريبا من ذلك الوقت .

فيهم أوفرس تُنتَج، وعلمت من أخبارهم أنهم لا يأتون الفحشاء بل يعاقبون الزناة بالقتل^(١) وذكر هؤلاء القصاص أن جميلاً لما سأله حُلَّاه أن ما عملت مع سُبيّة طول تلك الأيام قال كنت أمتع عيني من وجهها وسمعي من حديثها، ولم أمتد إليها يداً غير مرة واحدة، أخذت يدها ورفعتها إلى صدرى لتشعر بخفقان قلبي^(٢)، وهذا خبر ينقلونه عن أكابر الرواة فأحببت أن أكتبه إليك ليدلك على ما وضعه الله في صدورهم من نبل الهمة وعفاف النفس .

وقد بقي في خاطري ذكر عذب لاجتماعي بهؤلاء العرب، وقد طاب لي الجلوس إلى قيس عيلان أكثر منه إلى بني عامر، لأنني وجدت فيهم بياناً وفصاحة^(٣) غير أنهم لم يلبثوا في البصرة إلا قليلاً حتى شالت نعماتهم، فصرت أتوجه إلى بني عامر وعرفت بالمُقام بينهم كثيراً من خلال العرب المحموده، وقد أعظمت رواج الأدب بينهم، والكتابة عندهم مفقودة^(٤) غير أنهم يجرون على قواعد اللغة في أشعارهم ومحاوراتهم بما ليس في الإمكان أصح منه، ولهم في كلامهم من الأمثال الحكيمة مالم نجده في كثير من أعم العلم والحصارة، فيمق الكلام من أفواههم مروق السهم من الوتر كما يقولون، وهم أصح الناس أبداناً، لأن الظعن كفيل لهم بطيب الرياح التي لا تنحبث إلا مع القرار والسكنى وكثرة الفصالات^(٥) ولأن طعامهم اللبن والتمر والقليل من اللحم، وما يمارسون من الرياضة بعيد عن أن يجلب إلى أبدانهم العِل^(٦)،

(١) تزيين الأسواق .

(٢) تزيين الأسواق ٣ : ٩

(٣) الأعاني ٣ : ٥٣

(٤) أي عند حرب البادية لأنه يعرف أن المنتصرين كانوا يكتبون قدماً بالحروف الهلالية التي كانت تستعملها الفرس ثم صاروا يكتبون قبيل الرسالة بالحروف الحميرية إلى أن استبدلوا بها الكتابة الكوفية في صدر الاسلام ويقال إن أيوب الصديق لما كتب حديثه بلسان العرب اهـ .

(٥) المسعودي والمقدمة .

(٦) قال في العقد الفريد لأمر ما طالت أعمار الرهمان . وصحت أبدان الرمان . وما لذلك علة

الا التخفف من الزاد .

وأكثرهم من صلابة الجسم والنشاط بحيث يلحقون الخيل والحمار الوحشية عدواً ،
فلقد سمعت من يحدث عن تأبط شرا أنه كان إذا جاع نظر في السهل إلى الظباء
فانتقى لنفسه أسمنها ، ثم يجرى خلفه فلا يفونه حتى يأخذه ويذبحه سيفه^(١) ،
وربما حدث الرواة بكثير من أمثال هذا الخبر عن الشنفرى وعمرو بن براق وغيرهما
من العدائين .

ووجدت لهم من الصفات الحسان التي تمدحها فيهم شهامة النفس ما ليس مجتمع
في غيرهم من الأمم اجتماعه فيهم ، فهم يحمون الذمار ، ويمنعون الحار ولا يمحسون
على الذل كما هو معروف عنهم في الأشعار ، فلائيموتوا قتلاً تحت ظلال السيوف .
أحب إليهم من البقاء في ربة الذل والخوف . يقول عمرو بن كلثوم من أصحاب
المعلقات :

إذا ما المَلَكُ سام الناسَ خَسفاً أَيْنما أن تُقَرَّ الخسَفُ فينا
إلى غير ذلك من الأبيات المعروفة ، وهم يقون بالقول من غير أن يكتبوا على
نفوسهم العهود ، ويأخذون بثأرهم أخذاً شديداً ، وذلك ناشئ فيهم من بعدهم
عن القضاء ، لأنهم لو كانوا يعانون الأحكام لفسد البأس فيهم ، وذُهِبَتِ المنعة
منهم^(٢) ، ولكن ذلك قد يدعوهم إلى التفانى على غير علة إلا الحصول على
الرخيص مما يبذلون في سبيله من النفيس ، كآثارهم لأجل امرأة أوفرس أو بغير
قتالاً يستمر أعواماً طوالاً بين عشائهم ، حتى إذا أراد الله تعالى أن يدرَكهم بلطفه
الشامل نهأهم عن القتال في الأشهر الحرم فنقص فيهم من القتل ما يقع في أربعة
شهور من القتال ، والله رءوف بالمؤمنين وهو العليم الحكيم لا رب سواه .

وأكرم ما وجدت فيهم من المحامد الموصوفة الكرم والساحة ، حتى إنهم
ليضيفون نزلاءهم ضيافة يوجبونها على أنفسهم ، ولو كان النزلاء قتلة آباءهم^(٣) ،

(١) الأغاني ١٣ : ٤٩

(٢) المقدمة ١٠٩

(٣) الأغاني والالتلدي .

وربما توسعوا في ادب الضيافة إلى أن يكون بهم بشاشة عند قدوم الضيف وُغصّة عند ارتحاله ، كما يقول عاصم بن وائل من شعرائهم :

وإنا لننقري الضيف قبل نزوله ونُسبعه بالبشر من وجه صاحك

ولقد كنت أسمع عن كرمهم أحاديث لم أنقلها عن جانب الثقة والاعتبار . فلما نزلت بجوارهم تحققتهما بالمشاهدة والاختبار . ووجدت أن كلهم كريم ، حتى لقد يكون السخاء تسعة فيهم وواحدا في الناس ^(١) ، ومن زعم أن حائبا الطائي أكرم العرب فقد ظلمهم جميعا . وظنى بأخذهم في هذه الضيافة الواجبة أنه أمر طبيعي عندهم ، لأن الراحل منهم قد يموز في الفلاة أياما طويلا على جهد من العطش وسُعار من الجوع ، فإذا انتهى إلى خباء مضروب ورآه أهله بمكانه من العناء والإعياء قرّوه وعلفوا مطيته وأوقدوا له نارا يصطلي بها من كلب البرد كما يقولون ، حتى إذا أصابهم في ظعنهم مثل هذا العنت الشديد يتلقاهم أهل الخيام على السعة من الضيافة .

قل حسان بن ثابت يتהלل بذكر المكرمات :

وإني لمعيط ما وجدت وقائيل لموقد ناري ليلة الريح أوقد

وكان الكرم ينتهي بهم إلى أن يقوم لعشائهم مناد في الأسواق ينادي في الناس هل من جائع فنطعمه أو حائف فنؤمنه أو راحل فنحمله ؟ وهذا أحسن ما يكون من محامد النفس الكريمة . ولست أقول إلا أنه كانت لهم في مناقضة هذه المحاسن مساوئ كثيرة في الجاهلية ، فلما نزل كتاب الله روض أخلاقهم أنستهجنة وصرف عنهم المكروه من العادات ، فقد نقلت الأخبار الساقطة أنهم كانوا في جاهليتهم

يتزوجون بنساء آبائهم ^(١) ويكرهون إماءهم على البغاء ^(٢) ويألفون غير ذلك من العادات الخسنة التي ذهبت بحجى الإسلام .

وإنما اضطّر العرب إلى سكنى البادية وتخيّر بنائها على الأيام بحسب أحوالها من الصلاح ، لأنهم وجدوا في قفار قد تراكت عليها الرمال المحرقة ، وما كانت تنبت لهم حبا ولا بقلا ، وكانت آبارهم تغيص في حمارّة القيط على بعد قعرها ، فكانوا يظلمون لورود غيرها من المناهل في أصقاع يكون بها خضرة من الكلا ، وتظهر للعين بين ما حوطا من الرمال المبسطة كأنها جزر في بحر تسير في مناحيه الجمال كما تسير السفن على ظهر الماء ، ولكن ليس ذلك إلا القليل في جانب الكثير من رمالهم المحرقة . ثم إن الله تعالى أوجد لهم الإبل ^(٣) والسائمة فكانوا يرتادون لها الماء فيما اتسع لهم من مجالات البادية ، فكانت سكّانهم في الوبر لما تقدّم من الأسباب أمرا طبعيا ، ولو أنهم نزلوا الأمصار ورفعوا بيوتهم من الحجارة ما اتسعت من حولهم المزارع والمسارح لحيواناتهم ^(٤) ، فضلا عن كونهم يرون الأبنية والتحويط حصرا لهمم الرجال ^(٥) وحسب ما في الغرائز من حب الاستقلال ففهم لا يصبرون على الضيم ، والحرية عندهم أفضل ما أعطاهم الله ، يبذلون نفوسهم ونفائسهم دون تقريرها لأنفسهم ، فانا لا نجد في أحاديث التبتل أن أمه استعبدتهم في عابر الدهر قط ، فهذه الكلدان والسرمان واليونان والروم والفرس وآل ساسان قد ملكوا العالم إلا العرب ، وكان من أمانى الاسكندر الرومى أن

(١) الأعاني ١ : ١٠

(٢) العقد الفريد ٣ : ٢

(٣) الإبل سمين العرب وهم يفتنون باللبا ويكتسون بأوارها ويستدفنون بوقيد أعمارها وقد أوجد الله في قوامها لنا فبق القدم يظا الرجل ولا يقرز فيه مثل حوافر الدواب ليكون لها اقتدار على طرق الرمال .

(٤) المقدمة ١٠٥

(٥) المسعودى ٤ : ٢٣٤

يدعوهم إلى طاعته بعد أن تم له الغلب على المشرق ، غير أن المنية عاجلته قبل
الاقدام على هذا التغير ، فوزق بموته سلامة من الإخفاق ، حتى لا يقال عنه ،
وهو الملك المنصور ، إنه توجهت عليه هزيمة ، إذ لست أشك أنه لو أقدم على
العرب ما ثبت له جند عليهم في تلك المجالات التي يتوغلون فيها ويبيتون في أمن
من العدو وإن كثر .

ولقد لقيت من هؤلاء العرب فتي تلوح عليه النجاة والفتانة ، فذكرت له
أن في لقائه الملوك سبيلا إلى نيل العلا فأخبرني أنه نزل الزوراء لأول ما بناها
أبو جعفر ولكن لم يمض إلا القليل حتى مل العمران ومال به الشوق إلى ربوع
العرب . وأنشدني وهو منصرف :

لَبِيتُ تَخْفِيقَ الْأَرْوَاحِ فِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قَصْرِ مَنِيْفٍ
وَلَبِسُ عِبَاءَةً وَتَقَرَّرَ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشَّفُوفِ

والأبيات لفاتة من العرب صارت إلى معاوية بن أبي سفيان ثم لم تطب
نفسا بالمقام عنده ، فرجعت إلى البادية بعد ما أنشأت الأبيات التي أنشدنيها هذا
الغلام . فسميحت من قسم المعاش بين الأجيال . وركب في نفوسهم طباعا متفاوتة ،
لا إله إلا هو ذو الأكرام والجلال .

الانفصال عن البصرة ولمعة من أخبار الحجاج

كان مقامى في البصرة شهرا وثمانية أيام ، ولما طويت ساط الإقامة تهيأ لي
أن أصعد على دجلة سفرا^(١) يخفف عني مشقة الركوب على ظهور المطايا ،
فدفعتم حولى إلى الرُّبان وانفصلت عن البصرة لأول هدى من الليل ، حتى إذا
طلع النهار كنا في متوسط بطاح مفروشة بالنخيل على مد البصر ، وفيها خيام

(١) المسعودى ٣ : ٢٣٩

لبطون من تميم^(١) وشيبان^(٢) ، قد ضربوها على مرتفعات من ذلك السهل ، فكان تأملى منازلهم مع ما أعلمه من شدة تعلقهم بعيش البداوة يمثل لى من بعد ارتحالهم مرافقين الشعراء وقد وقفوا بالعيش على هذه الأطلال وبكوا عهودا مضت لهم فى زمان الأئس بين هذه الربوع .

ولما كان بعد أيام طلعت علينا مَوم يكاد يأخذ حرها بالنفس ، وكنا ننكص على الأعقاب لاختلاف الريح ، فرأى الربان أن ينزل الملاحون إلى البر ويربطوا المركب بأمراس يجرونه بها من عُدوة النهر يتما يحصل الفرج ، ومضى الليل كله من غير أن تكتحل عيناي بنوم من شدة الحر إلى أيام عشرة لم نزل بها فى مغالبة الريح ومقاساة عنتها الشديد إلى أن وصلنا إلى مدينة واسط^(٣) .

هذه المدينة فى فضاء من الأرض طيبة الاقليم والنسيم ، غير أن الحر غالب عليها لاقبال الرياح إليها من جهة الرمال المتراكمة على هضابها^(٤) ، ومبانيها من الإحكام بمكان سام ، ولا سيما القصر الذى بناه الحجاج^(٥) ، وهو باق إلى زماننا هذا ، وهو سنة ست وخمسين بعد المائة ، والناس يسمونه الخضر^(٦) ، وله قبة مشهورة فى مباني الاسلام ، حتى قيل إنه ما بنى لأحد قبل الحجاج مثلاً^(٧) ، وفيه أحواض كثيرة يرقى إليها ماء دجلة ، وأعظمها حوض من الرخام الأخضر وبه مجلس به سرير مذهب^(٧) يقال إنه كان مقعدا للحجاج فى مجالسه العامة ، وهذا القصر بهج منخرف بأنواع الزينة ، لأن التفقة عليه وعلى الجامع الذى بجواره

(١) فى الأغاني ٩ : ٧٨ أنهم كانوا يجتمعون بجوار البصرة .

(٢) تزيين الأسواف ٢ : ٧ .

(٣) تقويم البلدان ٣٠٧ .

(٤) القزويني ٣٢٠ .

(٥) المسعودي ٢ : ١٨٣ وهو يقول إنه كان باقيا لأيامه .

(٦) المسعودي ٢ : ١١٥ .

(٧) الألبيني ١ : ٦٣ .

بلغت نحواً من أربعين ألف ألف درهم^(١)، ولكنه سُمِّجَ في عيني بما ورد على خاطري
عند مرآه من قبائح الحجاج ، فكأنه بيت قد رفعت جدرانه على دعائم الظلم
والاعتساف .

وبقيت في واسط ثلاثة أيام لاختلاف الريح ، ولكن على كره من النفس ،
لأنني كنت أراها بعين المسافت لها . ونزلت بها في فندق على شاطئ النهر حيث
الجسرُ المُقام من سُفن ، وأمامه ساحة تباع فيها الحمول ويكون بها سوق في أيام
معلومة من السنة يأتيها العرب بما يريدون بيعة من الخيل الخياد الى يحتفظون
بها احتفاظ الآباء بالبنين^(٢) فانهم لا يتخلَّون عنها بالقليل ولا بالكثير من المال
واذا سألتهم بيعها منك بأعلى الأثمان فأنت مردود في سؤالك ، يقولون لك هذه
منجاتنا من العدو وإذا أطلقنا لها العنان طبقت الآفاق بأسرع من لمح البصر .

ولم تزل هذه السوق مقامة في واسط منذ بنيت إلى هذه الغاية ، لأنها كانت
في أول هذه المائة من أعمر بلدان العراق بما خصها الله من خصب التربة وكثرة
الخيرات ، فلما وقع بها الطاعون الجارف منذ أربعين سنة^(٣) ونزات بالناس
السينون وأخذتهم المجاعات أتى عليها الخراب والانحلال وتجاوى الناس عن سكانها
بما توالى عليها من الفتن التي وقعت في صدر هذه الدولة إلى أن استقر فيها السلم
وبعد عهدا من الوباء ، فسارع أرباب التجارة إلى استيطانها لما يتسنى لهم فيها
من قرب الاتصال ، والمسافة الآن منها إلى الزوراء خمسون فرسخا ، ومنها إلى البصرة
خمسون أيضا ومنها إلى الأهواز مثل ذلك . وظنى أنها سميت بواسط لهذا السبب ،
وهو توسطها العراق

(١) ياقوت ٤ : ٨٨٧

(٢) تزيين الأسواق .

(٣) ابن الأثير ٥ : ٧١

وقد اتفق لى قبل الانفصال عنها أنى لقيت فيها شيئا كان أبوه حادما عند
الحجاج (حاسبه الله تعالى) فحدثنى من أخباره ما تنفطر منه لأفئدة رحمة لأهل
البيت وأصحابهم ، لأنه كان يقتل منهم جُرَافا على التَّهَمَةِ إلى أن بلغ عدد الذين
قتلهم صبرا مائة ألف وعشرين ألفا ، وكان فى السجن عند ما أهلكه الله أكثر
من خمسين ألفا يرسفون فى سلاسل الحديد ، ولا ذنب لهم إلا حُبهم لأهل البيت
وكان الناس فى أيامه إذا تلاقوا فى المجالس والمساجد والأسواق يتساءلون من قُتِل
البارحة ومن صلب ومن قطع ، وقد تفاحش ظلمه فى الخراج بحيث إن الأمراء
بعده كانوا يستنكفون عن ولاية الخراج خوفا ^(١) من نقص الخراج إذا خففوا
ضرائبهم ومكوسه ، أو الاستمرار على ظلم الناس إذا راموا جباية ما كان يحمله إلى
الخليفة من المال ^(٢) .

وقد رسم لى هذا الشيخ صورته بأنه كان قوى البنية مائلا إلى السمن ، ولا
يزال العرق متصببا على جبينه وصُدْغِيه من تحت قلنسوة قد حوَّطها بعمامة
خضراء ^(٣) ، وكانت له مهابة تقصم ظهر الوافد عليه . وكان شديد التحويل
فى خطبه ، وإذا صعد المنبر تلفع بمُطَرَفَه ثم تكلم رويدا رويدا فلا يكاد يسمع حتى
يترايد فى الكلام فيخرج يده من مطرفه ثم يزجر الزجرة فيقرع بها من فى أقصى
المسجد .

(١) ابن الأثير ٥ : ٩

(٢) كان ملوك بنى أمية يعرفون من الحجاج جورهم واعتسافهم ولكن لم يكن فى كانتهم سهم أشد منه
نكاية على العدو فلم يرق لهم استبدال غيره به وإن نقل أمره على الرعية . وفى مروج الذهب أنه لما وفد على
الوليد بن عبد الملك كان عليه درع وكانة وقوس عربية وقد تفضل بالليفة فى غلالة جارية وسارت
الوليد وضمت ثم عادت فسارت ثم انصرفت فقال الوليد للحجاج أتدرى ما قالت هذه يا أبا محمد قال لا والله
قال بعثتها إلى ابنة عمى أم البنين تقول ما مجاستك لهذا الاعرابي المتسلح وأنت فى غلالة ؟ فأرسلت
إليها إنه الحجاج فراعها ذلك وقالت والله ما أحب أن يخلو بك وقد قتل الخلق اه .

(٣) العقد ٣ : ١١

قال وكان يحدثني أبي أنه كان يجد لذة (١) في سفك الدماء وارتكاب أمور لم يُقدم عليها غيره ولم يسبقه إليها سواه ، ولما أرسله عبد الملك بن مروان إلى العراق ليوطئ له المنابر خرج كبتش الأزار وغلب الناس بقوة الرجال لا بالسياسة والري ، لأن جنوده كانوا من الشام (٢) وهم على غرض الأمويين مخالفون لاهل البيت ، فلما أوجدتهم بين أعدائهم لم يرمهم إلا نفوسا مستقلة راجعة إلى رايه في كل أمر ونهى فحملهم على مازلة مكة المكرمة من هذا الوجه . ولم ينفك عن ضربها حتى استسلم إليه أهلها بعد أن تصدع جدار البيت الحرام ، فأقام ملك بني أمية على هذا الظلم وقومه لهم خمسين سنة من بعده ، إلى أن أراد الله انقراض دولتهم في المشرق .

هذا تبذ يسير من أخبار هذا الظالم الغاشم ، وقد رأيت تناقل الحديث عنه في أفواه الواسطيين كتناقل الحديث في مجالس البصريين عن زياد ابن أبيه ، وكلاهما قد أذاق العراق من الهوان والقهر ما لم يسبق إليه أحد من البغاة الظالمين ولكليهما فضل في تدبير ما خولا من الولاية إلا أن لزياد فضلا في بلاغة الكلام التي شهد له بها أكبر الرجال وضبطه البلاد بأهل البلاد أنفسهم أعظم من فضل الحجاج الذي ما غلب العراقيين إلا بأهل الشام وما قوم ملكه إلا بالسيف الباتر . والجبروت القاهر .

المرور بمداثر كسرى أنو شروان

كان انفصالنا عن مدينة الحجاج في ليل رطيب قد انفتق سخابه عن القمر ، فقضينا جزءا كبيرا منه في السمر حتى إذا أسفر الصباح كما في محاذاة قصر يقال له الرمان (٣) ومن حوله خيام مضروبة للعرب ، فوقع ذلك من نفسى موقع الاستعبار

(١) المسعودى ٣ : ١٠٣

(٢) الكنز ٢٢٢

(٣) ابن خلكان ١ : ٤٧١ وياقوت ٣ : ٨١٤

من الدنيا في نعيم الحضارة وشقاء البداوة ، إذ كانت الأضداد منها على هذا الوجه قلما يقع عليها النظر في وقت واحد ، وكان يلوح لنا في صدر السهل إلى آخر النهار بناء عظيم أُخْبِرَتْ أنه من جملة المناظر التي أقامها الحجاج بينه وبين قزوين (١) ، وهى إذ دَاك آخر الثغور ، حتى إذا ظهر فيها الخوارج دُخِنَتْ بالنهار فدُخِنَتْ المناظر كلها أو أوقدت بها في الليل نار فاستوقدت المناظر فيعلم ذلك .

ولم نزل نخرق عباب دجلة يوما بعد آخر حتى جرتنا جبَلٍ والنعمانية ثم كلّا إذا (٢) وأقبلنا على المدائن مع طلوع المجر ، فتزلت إلى البر أتفرج بالايوان الذي بناه كسرى أنوشروان . فاذا هو في غاية العظم ونهاية الاتقان . يبلغ طوله نحو من مائة ذراع وعرضه نحو من نصف ذلك وقد رت في ارتفاعه أكثر من مائتين ذراعا ، وليس في مباني الآجر ما هو أبهى منه ، وقلما يوجد فيه موضع غُفْل من رسم أو نقش أو كتابة ، وهو يعد من العجائب ويشهد لما اقتدر عليه الفرس في عهود الأكَسرة الذين جَبَّوْا معظم الدنيا ، حتى صار يضرب المثل بما جمع من الضخامة والاحكام ، ولا يُرى فيه اليوم من الآثار الجليلية إلا صور آلهة جبارة وسباع ضارية . ومشاهد حروب يفوز بها كسرى الخير أنوشروان (٣) وأما آنية القصور وزخارفها المنقولة وما كان فيها من المتاع الثمين فقد فقدت بعد الفتح ، وبلغ المحمول منها إلى بيت المال ألف ألف دينار من الذهب .

وجملة القول أن شأنه في الفخامة والاتقان مما يحير الأذهان ، على أن الأيام قد أهوت عليه بمعول الفناء الذي ليس في طاقة الطين اتقاؤه ، ثم زاد على ذلك كله أن أبا جعفر لما ابتنى الزوراء حمل من آجره جانبا كبيرا على بعد الشقة وعظم

(١) ياقوت ٤ : ٨٨٦

(٢) المسعودى ٣ : ٢٢٩

(٣) ذكر ذلك البحري في وصف الايوان حيث يقول :

والمنسايا موائل وأنوشر وان يزجى الصفوف تحت الدرفس

والدرفس الراية .

النفقة ، فعارضه خالد بن برمك (رعاه الله) وقال يرغبه في حفظ ذلك الأثر يا أمير المؤمنين لا تفعل واتركه ماثلا يستدل به على اقتدار آبائك الذين سلبوا ملك أهل هذا الايوان ، فاتهمه الخليفة في النصيحة وقال أخذته النعرة للفرس ، وأبى إلا التعصب لقومه ، فوالله لأصرعنه قريباً ثم شرع في هدمه واتخذ له الفؤوس وصب عليه الخلل وحماه بالنار ، حتى إذا أدركه العجز وخاف الفضيحة بعث إلى خالد يستشير في التجافي عن الهدم ، فقال يا أمير المؤمنين قد كنت أرى ألا تهدمه فأما إذ فعلت فاني أرى أن تستمر على ذلك لئلا يقال عجز سلطان العرب عن هدم مصنع من مصانع العجم ، فعرفها المنصور وأقصر عن هدمه ولكن بعد أن قوض جانباً من هذا الأثر بالخليل .

ولما وقفت بالايوان كانت الشمس لأول طلوعها وعلى تلك الدمن ندى يتلألاً ما بين الأوكار التي تجنح إليها طيور الخراب ، فقعدت أتأمل ما كان عليه رب هذا القصر من العزة وعظم القدر ، وكيف أخنى عليه الدهر فأخذتني لذلك عبرة من مشاهدة الآثار الباقيات وتذكرت نظم شاعر يقول هذه الأبيات :

أيها الشامت المعير بالدهر — أنت المبرأ الموفور ؟
أم لديك العهد الوثيق من الأي — بل أنت جاهل مغرور
من رأيت المنون خلدن أم من ذا عليه من أن يضام خفير ؟
أين كسرى خير الملوك أنوشر — وإن أم أين قبله سابور ؟
وبنو الأصفر الكرام ملوك — الروم لم يبق منهم مذكور

وقد كان لمرأى هذه الآثار تأثير في الخاطر لا يبرح منه العمر ، وكان رحيلنا عنها قبيل الظهر ونحن على ستة فراسخ^(١) من دار السلام ، وقد فرغت من تقييد هذه الرسالة في آخر يوم من رمضان أرانا الله بركته بمنه وكرمه ، ونحن قد جزنا موضعاً يعرف بالنهروان^(٢) وصرنا على مَظِلٍّ من الزوراء أم البلدان .

(١) ياقوت ٤ : ٤٤٧

(٢) ابن خلكان ١ : ١٩٦

الرسالة الثانية

مقامى فى دار السلام

اتفق وصولى إلى دار السلام فى عيد الفطر قبيل العتمة وهى تاليع بالأنوار ويتصاعد من المسيحين بمحمد الله والمقدسين له نغبات ترقبها معهم أرجاء المدينة ، وتعدّ المسير على مركبنا تجاه باب البصرة ^(١) أو كاد ، لازدحام الزوارق المشتبكة فى هذا المكان ، وهى مطلية بأبهى الأصباغ والألوان . مرصعة بأنوار القناديل الحسان . حتى كأن دجلة فى الزوراء . أشبه بالمجرة فى كبد السماء . ثم تقدم بنا المركب حتى وقف بمقربة من الجسر ، وعلى مُطل من قصور الخلافة التى كانت تتلأأ بضوء باهر ^(٢) ، فركبت البر فى الموضع المعروف بجزيرة العباس ^(٣) ، وقد غصّ بجموع من الناس وقد ليسوا الطيالس السود تشبهاً بملوك هذه الدولة الذين اتخذوا السواد شعار الخلافة حزناً على شهدائهم من أهل البيت ونعيًا على بنى أمية فى قتلهم ، وشاهدت جماعة قد اتخذوا بدل العمام قلائس طوالا مصنوعة من القصب والورق ملبسة بالسواد أيضا ، وبذل الدروع دُرَاعَاتٍ مكتوبا عليها بين كَتَفَيْ الرجل "فسيكفيكم الله وهو السميع العليم" أخبرنى ^(٤) بعض من لقيته فى تلك الليلة أن أبا جعفر هو الذى أحب أن تتزيا حوزته بهذا الشكل من اللباس منذ ثلاث سنين .

(١) هو باب من أبواب بغداد .

(٢) الأغاني ٤ : ١٨٩

(٣) فى المسعودى أن السفن الواردة من البصرة تقف فى بغداد بهذا الموضع .

(٤) ابن الأثير ٥ : ٢٤٥ والأغاني ٥ : ٩٥

ولما جلت في المدينة أخذت من قطعة (١) أبي عيسى الهاشمي إلى محلة يقال لها الميدان (٢) ، ومنها إلى الشارع الكبير المعروف بشارع أبي جعفر (٣) ، فوجدته كاحسن ما يكون وأحفله من الشوارع ، وله السيادة عليها بأمرين : (الأول) اتساعه إلى أربعين ذراعا (٤) ، وإن كان يشاركه فيه غيره ، (الثاني) طوله من دار الخلافة إلى محلة باب الشام (٥) على استقامة ليس في الامكان أصح منها ، فلما صرت فيه استقبلت في دور الخلافة زينة كضوء الشمس قد اتخذت على القبة الخضراء (٦) التي رفعها أبو جعفر إلى علي يزيد على ثمانين ذراعا ليشرف منها على جهات المدينة وما بحوارها من البسازين ، كما أنه غني بتجميلها بالرسوم العجيبة ليكون منها الدلالة على سعة ملكه والشهادة بأقداره على عظام الأعمال ، فكانت تظهر زينتها في تلك الليلة وهي مرتفعة في الفضاء كأنها إكليل من نور قد تدلى على قصر السلام .

ثم إنني أقبلت في صدر هذا الشارع على مسجد جامع عليه ازدحام فملت إليه ، وإذا برجال متمنطقين بالسيوف يرجعون الناس ويجعلون ممرا بين جموعهم ، ووراءهم رجل طويل (٧) أسمر نحيف خفيف العارضين مُعَرِّق الوجه ناطق العينين عليه ثياب سود من الخز وقلنسوة مطوقة بوبر (٨) سود من الأوبار الغالية الثمن ، وفي وجهه مهابة الملوكة وجلالتهم ، فعرفت أنه الخليفة أبو جعفر على غير ما تدل

(١) ذكرها ياقوت .

(٢) الأغانى ٢٠ : ٦٦

(٣) ابن خلكان ١ : ٣٠

(٤) ابن الأثير ٥ : وان خلدون ١

(٥) ذكرها ابن خلكان وان الأثير .

(٦) المسعودى والقروينى .

(٧) العقد الفريد .

(٨) ابن عون وذكر ابن جبر أنه رأى الخليفة ببغداد وعليه قلنسوة ذات بوبر .

عليه حاشيته ، إذ الشمس لا تخفى وإن سُتِرت ، ثم لم أزل أتبعه بالعين حتى توارى بين الجموع وركب بغلة^(١) عليها حلية خفيفة من الفضة ، وكان لجامها في يد صاحب من حجاب الخليفة .

ثم دخلت المسجد وعلى المنبر خطيب له بيان وفصاحة يقال له الحاجب بن أرطاة^(٢) ، وعلى مقربة منه قراء سبعة يتلون الآيات من القرآن إلى مائة آية من مواضع متفرقة وسور مختلفة ، فلما فرغوا من تلاوتهم تطايرت إليه رقع في مسائل الفقه فأجاب عنها بكلام أمضى من المرفف ، وحدث عن البحر في بعد الغور وقرب المغترف ، وعهدى بمن لقيته من الخطباء أنى ما سمعهم إلا تنيت أن يسكتوا مخافة أن يخطئوا ما عدا هذا الفقيه الذى كان يواتيه الكلام ويتابعه ، حتى إذا فرغ من جوابه على هذه الرقع اندفع في تفسير كتاب الله وإيراد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، إلى أن أخذ في سرد الآي المقروءات فأتى بها على نسق القراءة من غير تقديم ولا تأخير حتى انتهى إلى آخر آية وهى قوله تعالى : ” في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه “^(٣) الآية ، فتمق خطبة بذكرها المؤمنين ، قافية سجعاتها الألف اللينة واللام تردادا لموقف الآية « الآصال » حتى أرسلت العيون لخشية الله عبارتها^(٤) .

ولم أزل في المسجد مع القوم بين قراءة وتسبيح إلى ما بعد العشاء الآخرة ، فخرجت أتمس موضعا أبديت فيه بقية الليل لعلى أجد في النوم راحة تعوض على بعض ما أخذ منى السفر ، فأرشدت إلى خان لطيف ينزله الغرباء من أهل النجارات وغيرهم ، فلما كان الصباح بكرت إلى أستاذى أبى يوسف ، منزله

(١) ابن خلدون .

(٢) ذكر في العقد الفريد أنه ولى القضاء لأبى جعفر .

(٣) سورة النور .

(٤) من رحلة ابن جبير .

على نهر عيسى^(١) في قنطرة الزياتين^(٢) بمقربة من دور الخلافة ، فتلقاني بالبشاشة والايناس وأبى إلا ضيأتي عنده في جناح أفرده لى من داره ، وهو يؤمّنى بلوغ ما أرتجيه من خدمة الدولة ، إذ لا يعدّم قومنا محلا في مراتبها ، والوزارهُ في يد خالد ابن برمك أميرنا . لى إلى هذا اليوم أخرج في الفقه عليه ، وقد وجدت عنده من العقل والعلم ما ينذر مثله في صدور الرجال .

ذكر شيء من محاسن الزوراء

ولقد أکبرت من الزوراء رواج سوقها بالتجارة واشتباك أحيائها بالعارة في مدة عشر سنين حتى جمعت من أسباب العمران ما لا يكون في مدينة بنيت من قديم الزمان ، ووجدتها من لطف الهواء وطيب الاقليم على خير ما تكون مدينة ، وفيها ما تشهى الأنفس وتلد الأعين ، وأسواقها في نهاية من الاحتفال ، قد جمعت بالكرخ أخلاطا من التجار^(٣) والصناع ، إلا سوق الصاغة منها فانه منفرد بجماعتنا الفرس ، وقد بلغوا من الإجادة في صاعاتهم الغاية بحيث يرصعون الزجاج بالجواهر ، ويكتبون عليه بالذهب المجسم ، ويصنعون للوك أقداحا^(٤) تقيّد الأبصار حسنا وإشراقا ، ويتخذون على الجحامات صورا يُحكّون صناعتها بالرسم إلى مماثلة الحقائق ، وقد رأيت من ذلك جاما قد صورت عليه طيور تطير^(٥) ومن فوقها عُقاب تنقض

(١) ابن حوقل ١٦٥ ويقول المسعودى ١ : ٤٧ إنه يأخذ من الفرات وفي ابن خلكان

١ : ٧٤٠ أنه يأنى بغداد من جهة الانبار و ١ : ١٠١ أنه بجوار قنطرة الزياتين .

(٢) الأغاني ٣ : ١٨٢ وابن خلكان ١ : ٢٨٣

(٣) الأغاني ٩ : ٣٣ و ١٨ : ٦

(٤) الأغاني ٤ : ١٨٩

(٥) في الحصرى ١ : ٣٥ هذا الشعر لأنى نواس :

تدار علينا الراح في عسجدية حبتها بأنواع التصاوير فارس

الأغاني ٣ : ٢٧

عليها ، وهي تهوى في الفضاء للتخلص منها ، ولكن بهيئة تملك النفس وتستوقف الطرف . وإلى طرف هذه السوق مما يلي سويقة غالب^(١) جماعة من البنائين يبنون الدكاكين لأرباب التجارة بإشارة من السلطان الذي أمر بتحويل الأسواق إلى الكرخ^(٢) ليُبعد أخلاط الناس عن جواره .

أما دور المدينة فانها متخذة على هندسة الفرس وصنائعهم^(٣) ، ومثال ما بنت الروم في الشام أو حيث كانوا ينزلون من البلاد ، وهي مجللة ككسا ومرفوعة إلى طبقتين^(٤) ومبنى بالآجر ما ارتفع منها عن الأرض ، وبالجرم ما يماسها دفعا للماء في أوان السيل^(٥) أن يبلغ الطين ويتمكن منه ، ومنهم من يقوى الآجر بالقصبا والخلفاء ويغمسه بالخص^(٦) حتى يصير يابسا وتكون له رنة كرنه الحجر الصلد إذا صلصل . وليس لدور العوام أسوار تحيط بمنازلهم وإنما تطل نوافذها على الشوارع^(٧) بحيث إذا ارتفع المسار على حجر أو على دابة تيسر له أن ينظر من بداخل البيت^(٨) ، أما دور المتمولين من أهل اليسار فانها ثلاثة أقسام يجمعها سور واحد ، وهي مقاصير الحرم وحجرات الخدم ومجالس السلام . وفي ساحاتها جنات تزرع فيها البقول والرياحين والرمان وسائر الفاكهة حتى تكون رَوْحاً وريحاناً واسترواحاً للنفس ، وعلى جدرانها وسقوفها نقوش في رسم ملون أو مُسَيَّسَاء من ذهب ، وعلى دائر

(١) ذكره ابن خلكان في محلة الكرخ ١ : ٢٤ في ابن الاثير ٦ : ٩٩ ان بين الكرخ ومدينة المنصور سوراً يفصل بينهما ثم ان العمارة امتدت من وراء الكرخ حتى صار الكرخ في جوف بغداد .

(٢) المقدمة ٣١٣

(٣) يستدل على ذلك من الأغاني ٢ : ٧٣ و ٣ : ٣١

(٤) ذكر الأغاني ٩ : ١٤٤ وقول سيل ببغداد .

(٥) ابن خلدون ٣ : ١٩٧

(٦) الأغاني ١٧ : ٤٩

(٧) الأغاني ٥ : ٣٨

الأبواب والقمريات وبتادات^(١) الدور كتابة يتخذونها من الزجاج^(٢) الملون ويحطونها بنحش أسود من الآبنوس وغيره ، ثم يعلقون عليها رسوما من النحاس تمثل غصونا وثمارا وأزهارا وأشكالا فيها كل غريبة من الابداع ، فتمتلئ العين ارتياحا من النظر إلى إشرافها . وإلى ليعجبنى من جمال مبانيهم ما يتألقون في زينته من الخارج أيضا ، فإن القباب التي يرفعونها من فوق السطوح على عمد قد دقت أمثال الزمراح ليُخَيَّل للرأى أنها لا تستند على شيء . وكأنما هي معاقبة في الهواء .

ولما كان الحر يشتد وجهه في الزوراء ويفتقر أهلها إلى رطوبة الماء افتقار النفس إلى الهواء قل أن يخلو سوق من أسواقهم أو بنية من مبانيهم من سقاية يجرى بها ماء دجلة^(٣) . ولذلك لا يسير فيها الرجل إلا محفوا بالشجر المزهر والرياحين^(٤) التي يتغنى بوصفها الشعراء . وهذا دليل على أن الزوراء كلها ماء ونماء . ولأهلها في إقامة الأحواض عناية تامة فيرفعون عليها عمدا من حرفة من الرخام ويعقدون من فوقها قبابا منقوشة بآيات من الذهب^(٥) وما بينها النقوش الظريفة والرسوم التي تقر بها العيون . فتوسعوا من اتخاذها للضرورة إلى المغالاة بزيئتها على سبيل الترف والترفيه ، وإذا اشتد عليهم الحر اتخذوا أسرابا تحت الأرض وأقاموا فيها بالنهار ليكسروا الحر كما يقولون^(٦) .

ولقد عظمت عناية أبي جعفر بهذه المدينة حتى إنه أتفق نحوه من أربعة آلاف ألف دينار في السورين اللذين يحيطانها والمسجد الجامع ودور الخلافة والمجالس التي عقدها فوق أبواب السور الخارجى من طاقاتها المعقودة ، وهى أربعة : أولها

(١) الأغاني ١٧ : ١٢٩

(٢) القروى ١٢٧

(٣) المقدمة ١٠٥ و ٣٥٧ والأغاني والالتلدى .

(٤) ياقوت ١ : ٦٨٧

(٥) الالتلدى ٢٢٦

(٦) من ابن خلكان .

باب خراسان ويسمى باب الدولة لإقبال الدولة العباسية من خراسان . والثاني باب الكوفة وهو تلقاء الكوفة . والثالث باب الشام وهو من ناحية الغرب . والرابع باب البصرة وهو بمقربة من دجلة . وقد حمل إليها أبوابها من واسط والشام ^(١) والكوفة على بعد الشقة والمشقة . واتخذ الأبواب الداخلة منزرة عن الأبواب الخارجة ^(٢) ولذلك سميت المدينة بالزوراء .

ثم إن تنهى جماعها بما شاد فيها الأمراء من المباني التي تقف عندها الغاية في الفخامة والإشراق ، ولا سيما ما كان من المساجد المزخرفة فانها لكثيرة ^(٣) في الزوراء ، أتيت منها على زيارة مسجد في قنطرة الصراة ^(٤) ومسجد بناه عبد الله ابن حرب في الموضع ^(٥) المعروف بالحربية . ومسجد أقامه أمير من آل قُطَبة في شارع الحرم ^(٦) ، وآخر بنته الخيزران زوج ولي العهد في الخيزرانية ^(٧) ، وهو فائق الحسن وفيه أكثر من ثلثمائة قنديل من الفضة والذهب ، وصحنه من حجارة سود شديدة البصيص تصف الأشخاص كالمرآة ، وعلى حيطانه صور تفاحات وثمار وغصون مُثَبِّل للوافد على المسجد أنه بين شجرزاه مزهر . في روض باه باهر . و رأيت العملة قد حاكوا فيها رسوم الأعاجم على أنسجتهم حتى حاءت الحجارة توهم

(١) ابن الأثير ٥ : ٢٣١

(٢) تقويم البلدان ٣٠٣

(٣) ذكر القرماني وغيره أنه كان ببغداد ثلاثون ألف مسجد وعشرة آلاف حمام .

(٤) موضع ببغداد ذكره ابن الأثير ٦ : ١١٧

(٥) ذكره ابن خلدون ١ : ٢٣ وياقوت ٤ : ٥٨٦ والمسعودي ٢ : ٢٤٠ و ٣٨٨

(٦) ذكره الأغاني ٥ : ١٢٦

(٧) ذكره ابن الأثير ٦ : ١٠١

الرأى أنها بسط حُملت من طَبْرِستان ، ولا فرق بينها إلا فرق ما بين الصوف والنجر ،
وليس فى مساجد الزوراء مثله فى الزينة إلا المسجد بناه أبو جعفر فى شارع دُجَيْل^(١)
مما بلى باب الأنبار^(٢) والمسجد الجامع الذى بجوار دور الخلافة .

فى تقرّب من رجال الدولة

وقد لقيت فى الزوراء جماعة من الأمراء المقدمين فى الدولة خير أنى انقطعت
إلى خدمة ملوك البرامكة وملازمة باهم فى البكور والرواح ، إذ كانوا أصحاب فضل
وجمال ومروءة وعفاف . وقد وقع بيننا من المودة ما ضمنى وإياهم فى أوثق حبال
الأنس والائتلاف . وتقربت بكفالتهم إلى معن بن زائدة الشيبانى وروّح بن حاتم
المهاجر وهما أعظم رجال الدولة بعدهم ، وكنت إلى آل المهلب أكثر منى تقرباً إلى
شيبان^(٣) وإن كانوا جميعاً على خلاف غرضنا من الميل مع أهل البيت ، إلا أن
معنا كان على مخالفة البرامكة والانحراف عنهم من حيث تقدّمهم فى مراتب الدولة
وهم أغراب عن العرب ، وذلك لم يكن فى آل المهلب فانهم كانوا مع البرامكة
على خلطة ومودة واتصال .

وأقرب الأمراء مكاناً من الخليفة هو خالد وزينا لقيامه بثقل الدعوة فى نخراسان
من قبل أبى مسلم النخراسانى . وهو من أولاد الملوك لم يبلغ أحد مبلغه فى رأيه
وعلمه وبأسه وجوده وجميع خلاله^(٤) ، والمنصور لا يُبرم أمراً إلا بمشورته ،
ولا يركن فى أعماله إلى أحد سواه اللهم إلا فى سياسته مع العلويين فانها كانت
جارية على البغض والجور ، مع أن خالداً ميال إليهم منذ أخذ فى الدعوة الإمامية

(١) ذكره ابن خلكان ١ : ٤٩٨

(٢) ذكره ابن الأثير ٦ : ٩٨ والمسعودى ٢ : ٢٤٠ والمستطرف ١ : ٢٨٩

(٣) يقول ابن الأثير ٦ : ٥١ ان شيبان كانوا مع البرامكة على انحراف .

(٤) ابن خلكان ٣ : ٣٦١ والمسعودى ٣ : ٢٢٢

بخراسان ، وهى إذ ذاك لهم وللعباسيين جميعا . أما المهلبيون فانهم من عظماء العرب ومن لهم رأى المقدم عندهم والإمرة المطاعة عليهم ، وقد كانوا هم وآل سخطبة من القواد الذين نصرروا العباسيين على بنى أمية ثم انضافوا إلى جملة أبى جعفر بعد الفرقة بينه وبين العلوية رغبة عن الأمة من أهل البيت ، فقدّمهم أبو جعفر فى المراتب من هذا الوجه حتى انصرفت إليهم الوجوه وانطلقت الألسن فى مديحهم بالقصائد التى تعظم عن أن يقال مثلها فى الخلفاء أنفسهم كقول المغيرة بن حبياء :

أمسى العباد لعمرى لا غياث لهم إلا المهلبُ بعد الله والمطرُ
هذا يذود ويحمي عن ديارهم وذا يعيش به الأنعام والشجر

وأما معن فانه أمير شيبان كلهم ، وقد اجتمعت فيه جميع خلال العرب الحسان إلا أنه غلب عليه الجود مقرونا بحلم يتخير فى نعته اللسان . وشيبان من بيوت العرب فى قریش ، وهم أربعة بيوت بعد بيت بنى هاشم ، وهى بيت قيس . وبيت تميم . وبيت شيبان . وبيت اليمن ^(١) . وقد كان معن على مخالفة العباسيين لأول ظهور دُعائهم وأبلى مع بنى مروان بلاء حسنا ، فلما انقرضت دولتهم طلبه أبو جعفر طلبا شديدا وجعل لمن يأتيه به مالا جزيلا فلم يظفر به لأنه كان مقبيا فى البادية كما يقال ^(٢) ، ثم إنه رجع إلى

(١) الأغاني ١٧ : ١٠٥

(٢) وقد وقع لمن أيام كان يطلبه أبو جعفر طريقة أحيت أن أذكرها هاها لكثرة فكاهية تدل على كرم العرب وألفة نفوسهم والكلام فيها لمن يقول : كنت قد اضطرتت لشدة الطلب إلى أن أنيم فى الشمس حتى لوحى وجهى وخففت عارضى ولحيتى فلبست حبة صوف عريضة وركبت جملا من الجمال النقال لأمضى إلى البادية فأقيم بها فلما خرجت من باب حرب تبغى أسود متقلد سيفا حتى اذا غبت عن الحرس قبض على خطام بعيرى فأناخه وقبض على فقلت له مالك قال أنت طلبة أمير المؤمنين قلت ومن أنا حتى يطلبنى أمير المؤمنين قال أنت معن بن زائدة فقلت يا هذا اتق الله أين أنا من معن قال دع هذا عنك فاني والله لأعرف بك منك قلت إن كانت القضية كما تقول فهذا جوهر حملته معى يفتى بأضعاف ما بذله =

الهاشمية^(١) مثلثا ووافق يوم وصوله قيام الرواندية على الخليفة في الأسواق ، وقد قاتلوه إلى أن ضاق به الخناق ، فكان معن يمد في ذلك اليوم وسيلة لهلاك أبي جعفر بانضمامه إلى العدو بعد أن بدت له مقاتله ، ولكن أبت مروءته إلا أن يكون الحلم في نفسه طبيعة تجلله عن مطامع الأخساء ، فأعلن السيف دونه حتى كشف عنه سواد العدو . فلما عرفه أبو جعفر طابت به نفسه وجعل له الولاية ومكّنه من خزائن المال .

ولقد دخلت على هذا الأمير مرة واحدة فأصعبته بين حرس على رأسه وحفدة بين يديه^(٢) ، وفي حضرته جماعة من الأدباء الندماء قد خاضوا في حديث الشيعة في خراسان . وأخذوا يتناقلون خبرها من غير نقد ولا إمعان . فضل عنهم سر السياسة فيها إلا رجلا من شيان بايع الفطنة يقال له محمد بن الحسن الشيباني ، وهو بسيط اللسان إذا تكلم خيل لسامعه أن القرآن نزل بلغته^(٣) ، فكان يرى لنكبة أبي مسلم رحمه الله السبب الذي لم يفضن له أحد من هؤلاء الجلاس ،

== أمير المؤمنين لمن جاءه بي فخذ ولا تسفك دمي قال هاته فأخرجته إليه فنظر إليه ساعة وقال صدقت فبات ذكر عن ثمنه واست قابله حتى أسألك عن شيء فان صدقتني أطلقتك فقلت له قل قال إن الناس قد وصفوك بالجلود فأخبرني هل وهبت قط مالك كله قلت لا قال فنصفه قلت لا قال فثلثه فربعه فخمسه حتى بلغ العشر فاستحييت وقلت أظن أني قد فعلت هذا فقال ما أراك فعلته . أنا والله راحل ورزق من أمير المؤمنين عشرون درهما في الشهر وهذا الجوهر قيمته عشرة آلاف دينار وقد وهبته لك ووهبتك لنفسك وبلودك المأثور بين الناس لتعلم أن في الدنيا من هو أجود منك فلا تعحك نفسك وتحقر بعد هذا كل شيء تفعله ولا تتوقف عن مكرمة قط ثم رمى العقد في جري وترك خطام البعير وانصرف فقلت يا هذا والله لقد وصحتني ولسفك دمي أهون علي مما فعلت فخذ ما دفعت إليك فاني عنه لفتى ثم قال أردت أن تكذبني في مقالتي والله لا أخذه ولا آخذ بمعروف ثمننا ومضى فوالله لقد طلته بعد أن أمنت وبذلت لمن يجي . به ما شاء ما عرفت له حرا وكان الأرض ابتلعت . ابن خلكان ٣ : ١٦٠ والأعاني ٩ : ٤٣ وبجانب المحلوقات ٣٠٩

(١) كان يقيم فيها المنصور قبل بناء بغداد .

(٢) الإبهسي ٢ : ٣٠٩ والالتلیدی ١٠٩

(٣) أبو الفداء ١٩٢ وابن خلكان ١ : ٦٤٧ والخميس ٢ : ٣٣٣

فانه لم يتحقق لدى مما يذكرون من أن الخليفة قد نكبه لما كان من سبقه إياه إلى الحج ولا لادعائه أنه من ولد العباس ولا لتصدير اسمه قبل اسم الخليفة في الكتب التي كان يبعث بها إليه ولا لإفراطه في القتل ، وإنما نكب أبا مسلم ما كان من ميله مع أهل البيت وإمداده إياهم بالرأى فيما يدبرونه لأمر أنفسهم ، حتى إذا علم الخليفة منه ذلك وخاف من فتنة صماء تعصف ريحها بالدولة استقدمه إلى المدائن وفي نفسه أن يفتك به على غزاة ، وكان أبو مسلم على حذر من ذلك كما يظهر من كتاب له إلى أبي جعفر ومما كان من استصحابه للجنود في سيره إليه ، ولكن طلع عليه وهو بين يدي الخليفة جماعة من حيث لا يدرى فاعتزروه بالسيوف ومعن يعلم هذا كله ولكن لا يقوله إجلالا لأمر المؤمنين .

وأما ما يقولون من أنه خامل السلالة فليس ذلك إلا من باب التدليس لمرافقة أرباب الدولة على أهوائهم ، على أنه لو صح ادعاؤهم ما منع من أن تكون به خصال لا ترى في عامة الناس ، فانك لتعلم أنه ملك خراسان^(١) وهو ابن تسع عشرة سنة ، وأبدى من السياسة وهو بذلك العمر ما عجز عن تدبير مثله الحكماء ، وكان ثبت الجنان إذا جاءتة الفتوح العظام لم يغلب عليه السرور ، وإذا نزلت به الحوادث المادحة لم يظهر فيه اكتئاب^(٢) ، وكان أقل الملوك طمعا^(٣) وأبعدهم بين الناس شهرة ، حتى كان إذا حج هربت العرب من وجهه ولم يبق في المناهل منهم أحد لما كانوا يعرفون من شدة بأسه ودهائه ، وهو أكبر ملوك الاسلام . والرجال عندي ثلاثة وهم الذين قاموا بإنشاء الدول : الاسكندر الرومي . وأردشير الفارسي وأبو مسلم الخراساني .

(١) (ذكر) صاحب العقد الفريد ١ : ١٢١ أنه رمى على لقب أمير المؤمنين .

(٢) ابن حلكان ١ : ٣٩٨

(٣) أبو السرح ٢١٦

لمعة من أخبار أبي جعفر

ومن المقرين إلى أبي جعفر غير من لقيته من الأمراء المقدم ذكرهم الربيع ابن يونس حاجبه ومولاه ، وهو حظي عنده ومكين لديه إذ أنه مقدم على الموالي ، وهم المتقدمون في هذه الدولة ، ابتلائهم مع يزيد بن المهلب ، على ملوك بني أمية بـجرجان^(١) وما إليها من البلدان ولاستمرار أبي جعفر على تقديمهم في الرئاسة تحفظا على نفسه من العرب الذين يميلون مع أهل البيت ، وهو يجد عليهم أشد مما يجد على بني أمية .

فتجد أكرمك الله أن أبا جعفر لم يقدم الأغراب^(٢) في مراتب الدولة إلا بما هو مطبوع في نفسه من التيقظ والسهر ، كما تجد أنه ما أبناه مدينته إلا الخوف من أهل الكوفة أن يفسدوا جنده ويحملوهم على ماصرة أهل البيت ، بجمع المتجمين لذلك ولم يباشر بناءها إلا بعد ما أعلمه نُوجِحتْ بسلامتها من الأعداء ، وما فشت فيها العماره وجمعت أخلاط الناس خاف قيام العدو عليه فأقفل الدروب بالليل^(٣) ، وأقام عليها الحراس وحول الأسواق إلى جهة الكرخ كما تقدم حتى لا يبقى بجواره من لا يأمن ناحيتهم ، وشرع قومه يقولون إن رسول الروم أشار بذلك إليه وقد سأله لما وفد عليه كيف وجدت بلدنا أيها الرسول ؟^(٤) فقال إني رأيته أعز على الطالب من بيض الأنوق بيد أنى رأيت الغريب يطرقه وببيت فيه وربما كان فيهم العين والجلاسوس . وهذا كلام فيه بعض المزية عندى لأن من أبناه الخوف مدينة حوطها بسور بل سورين^(٥) وحفر بعدهما خندقا بعيد المهوى غنى بما في نفسه من الخوف عن أن يخوفه أحد كيد العيون ومحالهم .

(١) الأعاني ٩ : ٢١

(٢) ابن الأثير ٦ : ١

(٣) الأعاني ٧ : ٣٤

(٤) ابن الأثير ٥ : ٢٣١

(٥) أبو الفرج ٢١٩ والمسعودي ٣ : ٣٨٧

ثم إنا لنجد له هذا التيقظ في البخل الذي ليس هو فيه عن لؤم^(١) يُغَلّ يده عن الخير ، لأنه وصل أعمامه بعشرة آلاف ألف درهم لكل واحد ألف ألف درهم^(٢) ، وهو أول خليفة وصل بأمثال هذه الهبات ، وإنما أمسك يده عن العطاء مخافة أن يقع ماله في يد المتربصين به من المخالفين ، كما أنه أقلّ من أعطية الجند ليأمن عصيانهم^(٣) واستغناءهم عنه ، كأنه يعمل بالمثل السائر الذي يقول : جوع كلبك يتبعك^(٤) ، وإلا إنا لا نرى هباته إلا لمن هو خلو من الأغراض السياسية من أهل العلم والأدب وإن كان لا يصل هذا العطاء إلى الكرم ، وذلك لما نعلم من خروج^(٥) الشعراء في أيامه من الحضرة إلى غير وجهة يسترفدون بها صلتهم .

وأما دليل تخوفه من ولاية الأقاليم فكونه يُدّعى عليهم العيون ويتدارك عزهم من قبل أن ترسخ في الأمارة قدمهم ثم يستولى على ما يصل إليه من أموالهم ويجعله في بيت سماه بيت مال المظالم^(٦) حتى يقعدهم عن القيام عليه في ثورة أو مخالفة ، وليس ذلك حبا في جمع المال وإدخاره كما يزعم كثير من الناس لأنه لولا أنه بخل ناشئ عن رأى له في السياسة ما حنق على معين حين جاد بماله على أهل اليمن ليسهل من أمرهم ما حزن^(٧) ، كما أنه لو طمع في حفظ هذه الأموال المقتصبة ما أوصى ابنه بردها إلى أربابها في كلام من الوصية يقول فيه^(٨) إني لأحضك يوم تدركني الوفاة أن تدعو من أخذت ماله وتردّه عليه ، فانك ستحمد بذلك

(١) الفخرى ١٨٨ وأمر البخل في ابن جعفر معروف ومتفق عليه .

(٢) المسعودى ٢ : ١٩٤ والمستطرف ١ : ٢٠٠

(٣) في ابن الأثير ٦ : ٥٠ أن المنصور عرض جنده في السلاح ودولابس درعا وببضة .

(٤) الفخرى ٦٩

(٥) الأعاني ١٣ : ٩١ وفي العقد الفريد ١ : ١٢٢ أن حاجب الخليفة قال إن الشعراء يبابك

وهم كثيرون طالت أيامهم وفقدت نفقاتهم .

(٦) ابن الأثير ٦ : ١١

(٧) ابن الأثير ٦ : ٩

(٨) الفخرى ١٨٧ وابن الأثير ٦ : ١٢

إليهم ، ولكن إياك أن تعود إلى توليتهم المناصب لأننى ما رأيت الوفاء طبيعة إلا في الموالى والأغراب .

ثم إنه طمّح من هذه السياسة إلى أن يأخذ التجارة بالشدة ويصرب عليها المكوس تثقيلا على التجار ، فوضع على الخوانيت خراجا ^(١) لم يسبق له عهد في الاسلام .

هذا نَزَر يسير من أخبار أبى جعفر وفيه دلالة قاطعة على الخوف الذى يدعوه إلى التيقظ ، والناس يقولون إنه صالح النظر في السياسة وربما جاريتهم على ذلك فيما هو آخذ بتسيير أمره ، غير أنه حبس النفس الزكية محمد بن عبد الله ابن حسن بن الحسين رضى الله عنهم ، وقتل أخاه إبراهيم بن عبد الله وكلاهما براء من الذنوب ، ولست أرى لأبى جعفر فيما وقع له من الظفر بهما على سبيل الاتفاق وجهًا تظمن به نفسه ، لأن فشل العلويين إلى هذا اليوم إنما نشأ عن تفرق دُعائهم على أغراض ، لم تجمعهم غاية واحدة في جميع البلدان بل كان بعضهم منقطعًا عن بعض ، وكان كل واحد منهم منفردًا إلى نفسه فيما يطلبونه من ثار شهدائهم المشرفين (عليهم صلوات الله ورضوانه) ، فغلبهم أبو جعفر من هذا الوجه وظفر بالواحد منهم بعد الآخر كما كان شأن الأمويين في مقاتلتهم من قبل ، ولو أنهم جمعوا دُعائهم إلى الوحدة وأثاروا العراق وخراسان والحجاز في غرض واحد كما فعل أبو مسلم رحمه الله في إظهار الدعوة الامامية لأعاد الله إليهم الخلافة التي غلبهم عاينها الأمويون ، وهم الذين عرفت لهم الفضائل التي لا يستطيع المكابرون من أعدائهم ^(٢) انكارها ، والله يؤتى ملكه من يشاء وهو العليم الحكيم لا شريك له .

(١) المقرئى ١ : ١٠٣

(٢) قال عمر بن عبد العزيز من ملوك بني أمية إن الدين حولنا لو يعلمون من على ما نعلم لفرقوا عنا إلى أولاده . ابن الأثير ٥ : ١٧ وكذلك الحجاج بن يوسف جلس يوما يعطى الناس على بلائهم فقام رجل يطلب العطاء وكان من قسلة الحسين بن دلى رضى الله عنه فلما علم الحجاج ذلك قال له إنك لا تجتمع أنت وهو في مكان واحد ثم أخرجه ولم يعطه شيئا . ابن الأثير ٤ : ٢٣٩

ذكر الفتوح وأن العدل هو الذى حفظها للمسلمين

ولما حدثنى لسان الشريعة بهذه الأخبار وافق قوله ما فى نفوسنا من التحسر على أهل البيت لضياح حقوقهم ، وقد كنت استرثته الحديث عن أخبار العرب وأيامهم فحدثنى عن فتوح الاسلام خبراً أحببت أن أسرده إليك فى هذا الكتاب ، وأسألك فيه سبيل الاطناب ، ليكون نخراً للاعراب ، باقياً إلى منتهى الأحقاب . فان الله تعالى لما أراد أن ينشر فيهم رحمته بعث إليهم رسولا منهم ومعه كتاب من الله ناطق بالهدى ودين الحق ليجيرهم من الملمات التى وقعت فيها جاهليتهم لمخالفتهم سياسة الشرع وتباين عقائدهم فى الدين ، إذ لم يكن فيهم من الموحدين المقرين بالخالق المصدقين بالبعث الموقنين بالثواب فى الآخرة إلا نفر قليل ^(١) ، فجمع بالرسالة كلمتهم ، ونزع الكعبة من يد الجاهليين الذين وضعوا بها آلهة ^(٢) وتركوا عبادة الإله الواجب الوجود . ”من يهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا“ ^(٣) .

ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً فى بدء رسالته بأن يدعو العرب إلى الاسلام ، ثم جاءه الوحى بدعوة الناس كافة إليه ، فلما قبض صلى الله عليه وسلم وهو مشكور سعيه ، صر فروع منزلته ، انقبضت نفوس العرب وباتوا فى موقف التردد ، فمنهم من كانوا يحافون أن يدخلوا فى ولاية أحد من بعده يطلق يده فى الأمر بما يشاء ، وعهدهم قريب بالجاهلية من تباين الميول والأهواء ، فلما رأوا من الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم بعدهم عن الأغراض النفسانية ، والتماسهم من الخلافة السلوك فى سنة الله ورسوله دون شىء آخر من حاجات الدنيا إلا هداية الناس ،

(١) المسعودى ١ : ٢٣٩

(٢) المقدمة ٣١١

(٣) سورة الكهف .

اجتمعوا على كتاب الله أمة واحدة في دين وسياسة ، حتى غلبوا الملوك على أمرهم .
وابتزوا الأعاجم سلاطنتهم وحازوا معظم العالم في شرق وغرب .

ولما صال المسلمون كالسباع ، وشدوا على الحصون والقلاع . وتراموا على
سمالك الحضّر ، واقتحموا المشاق والغرر ، بما حصّهم عليه الكتاب من الجهاد ،
ولأن المائت منهم في ساحة الحملات ، شهيدٌ له في دار الخلد جنات . وعدهم الله
تعالى بقوله ”ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع
أجره على الله“ (١) ، فلما ندبهم أبو بكر رضي عنه إلى فتوح الشام أقبلوا بنسائهم (٢)
وولدهم وبيوتهم وماشيئهم وسائر ما يملكون ، وعلى وجوههم سمات الفرح
والابتهاج ، (٣) كأنما النصر محقق في النفوس صرفا بغير مزاج . ويقال إن الشيوخ
الفازين قد قديموا مع أولادهم ليطنوا الأرض التي وعدهم النبي صلى الله عليه وسلم ،
حتى إذا رآهم أبو بكر ابتدرهم بالسؤال أن لم آقبلتم؟ ومعناه يزيد على كلامه بأن ليس
لكم عزم ولا فيكم بقية ، فقالوا قدمنّا يا خليفة الرسول رغبة في ثواب الله وحبا
في فاكهة الشام واستعذابا لمائه الزلال (٤) ، فتفأل منهم بالخير ، وقال إن ربكم
يعطي النصر العزيز لمن يشاء . فاذا كان هذا عزم المسان وإقدامهم فما الظن ببسالة
الفتيان الذين هم ضراب السيوف (٥) ، وشرب الخوف ؟ فان تنظر إلى ما تعرف
لهم من الأشعار ، ويروى عنهم من الأخبار ، تجد أنهم لا يتبعون بغير الكفاح
الفخار . وتستدل على أن قوتهم في الهجوم على الديار ، أشد من عدو تمنعه القلاع
والأسوار .

(١) سورة النساء .

(٢) يافوت ٤ : ٣٢٤

(٣) المقدمة ٢٣٢

(٤) الواقدي .

(٥) ذكر الطرطوشي ١٧٣ أن من فرسان المسلمين من ضرب عدوه بسيفه فقطع البيضة الحديدية

التي على رأسه .

ومما حفظ هذه الفتوح للمسلمين أن البلدان التي دخلت في حوزتهم لم تبد إشارة ثورة ولا أمارة فتنة ، لأنها كانت قبل ذلك في سلطان الفرس أو الروم فاستوى لديها أن يحكمها كسرى أو أمير المؤمنين . وربما مالت إلى عمال الخلفاء أكثر من ميلها إلى عمال الروم لما وجدت قبلهم من وفور العدل والقيام على مراعاة اليهود مما أمر به الخلفاء الراشدون رضى الله عنهم وحرّضوا على التشبث به ، حتى لقد عزلوا خالد بن الوليد عن الإمارة من أجل أنه أراد أن ينقض الأمان الذى أعطاه أبو عبيدة المعروف بأمين الأمة لأهل دمشق ، إذ دخل مدينتهم صلحا ، بينما كان خالد يدخلها بالسيف . وأمثال هذه الرذاية المنصفة كثيرة في سير الخلفاء ، وكانوا إذا أوصوا عمالهم باستعمال العدل والاحتباس من المعصية والاستنكاف من القتل الكثير قالوا لهم : "إنه لولا ذلك لم تكن لنا بالأعاجم قوة ، إذ كان عددنا دون عددهم ، وعدتنا دون عدتهم ، فإن استويننا في المعصية كان لهم الفضل علينا بالقوة ، وإلا ننصر عليهم بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا" فيظهر لك أنه إنما عم الإسلام بما عدل الخلفاء الراشدون رضى الله عنهم في زمن الفتوح ، وما أوجد الله فيهم من حسن السيرة التي ذهبت فضائلها مثالا بين الناس ، حتى إن الخلق الكثير من الأعاجم كانوا يدينون بالإسلام على بعد الديار ، وليس ذلك إلا لما يسمعون من عدل الخلفاء وعفاف أنفسهم . فلعمري إنه لولا انقلاب خلافة الملة إلى ملك في يد الأمويين ما بعد أن يعم الإسلام العالم بأسره ، والله تعالى أعلم بالغيب ، وله في قضائه حكمة تعالت عن أن يدركها العباد .

هذا هو السر في اتساع الفتوح وحفظها في يد المسلمين ، والأعاجم يعلمون ذلك ولكنهم يقاؤون إن الإسلام غلب أما لا مدنية عندها ولا نظام للملكها فقوى عليها . وهذا مردود من وجوه كثيرة ، ولا سيما أن فارس كانت من أضخم الدول سلطانا ، وأبعدها في الحكمة أعراقا ، فلم يصعب عليه منالها ، كما لم يعسر عليه غلب الروم في الشام ، وهم بمكان من المدنية لا يرام . ولست أقول إلا أنه لما نشأ الإسلام كانت القياصرة في ضعف وانحلال ، وكان الفرس يزقههم ظلم

العمال . فكان ذلك داعيا إلى انتزاع ملكهم ، ولم ينل الإسلام إخفاقاً في عهد الخلفاء الأقران وهم بمكانهم من صلاح الرأي وحكمة السياسة . فلم يُزَمَّ للإسلام راية في أيامهم ، إلى أن ذهبت الخلافة من بيت علي عليه السلام فذهبت سداجة الملة ، وانقلب أمر الأمة من خلافة إلى الملك ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً عضوضاً “ ولله في خلقه شؤون ، وهو يقدر الليل والنهار .

وكان الفراغ من تقييد هذه الرسالة في أول يوم من رجب من السنة السابعة والخمسين بعد المائة من الهجرة النبوية المشرفة على صاحبها أشرف السلام وأزكى التحية .

الرسالة الثالثة

لقائى ولى العهد وحظوتى لديه

هذا كتاب إليك أبدأ فيه بذكر لقائى ولى العهد . فإننا لفى بعض الأيام ، ونحن جلوس إلى فقيه الإسلام ، إذ دخل علينا البيت خادم من خدم الخليفة ، فتخوف الفقيه من شىء لم أدر ما هو ، وكذلك الناس يغشاهم الخوف والانقباض كلما دخل عليهم خادم الخليفة على غير موعد ^(١) ، فقال له أبو يوسف سبق وهى إلى أنك تطلبنى لأمر جَلَل ، قال أجل إن الأمير يدعوك الساعة إليه لأمر أقلقك الليل كله ، ولم يحصر فى خاطر أحد من العلماء التصرف فى وجه يكون به كشف الغمة وتحقيق المسئول ، فدعا خالد بن برمك إليه فقال له عليك بتلاميذ أبى حنيفة وما فيهم أحفظ لعلمه من أبى يوسف ^(٢) .

فلما سمع ذلك طابت نفسه وذهب ما كان يجده من الخوف ، ولم يلبث أن استوضح هذا الخادم الخبر فأعلمه أن الأمير حنق على الخيزران أم أولاده ليلا ، وقال لها فى سورة الغضب أنت طالق ثلاثا إن بى الليلة فى مملكة أبى ، فلما سكن غضبه ووجد لها برأ من المهمة راعه أمر الطلاق فاستدعى الأعيان والفقهاء فلم يكن عندهم ما يرجوه من الإفتاء الذى يطيب به نفسا ، ففكر أبو يوسف بره فلم يفتح الله عليه بشىء .

وكننت فى ذلك الوقت أجيل الفكرة فى أمر الخيزران وأذكر ماثرها فى الدولة وذلك المسجد الذى زينت به الزوراء ، فوقع فى نفسى ما يكشف هذه المهمة ، فقلت لأبى يوسف إن المساجد بيوت عبادة الله تعالى ، ولا تدخل فى ملك أحد ،

(١) هو أمر معروف فى الحكايات وكتب التاريخ .

(٢) الشريشى ٢ : ٣٦٧

فلوبات الأمير فيها الليلة ما حسبته بيت في مملكة أبيه ، فما كدت أنتهى من كلامى حتى كاد ينخلع من ثيابه لشدة الفرح ، وهو يقول لقد ظننتُ والله أن أعمال الفكرة في مثل هذا التخلص الجميل جهد من غير تحصيل ، وعناء للنفس ليس له من سبيل . فأما إذ ابتدعت هذا رأى الميخون فعلى عهد الله لا ذكرك عند الأمير ليقربك إليه بما أنت أهله من الخير ، ثم خرج وأنا أحسب للا مير مسرة عظيمة مما رزقنى الحظ استنباطه ليكون في حل من يمينه ومبرّة له من قسمه .

فلم تكن إلا ساعة حتى عاد إلى نصير ذلك الحاجب قائلاً (١) أجب الأمير ، فقممت لساعى أمثل الأمر ، فلما صرت في باب الدار وجدت جماعة من الغلمان قد أعدوا لى بغلة فارهة من مطايا الأمير مجللة بالديباج ، عليها حلية من الفضة ، فركبت وسار الغلمان بين يدى حتى وصلنا إلى دور الخلافة ، وقد كان أخبرنى نصير عما جرى بين الأمير وأبى يوسف من الحديث ، وأنه لما مثّل بين يديه كاد يعدل عن استفتائه ظناً منه أن لا يكون من فتواه جدوى ، « والخلفاء وأولادهم يبدون الناس بالكلام وليس للناس أن يفتتحوه معهم » (٢) ، فلما استطلع رأيه فيما أهمّه من الأمر وذكر له رأى الذى تقدّمت به إليه غلب عليه السرور حتى ما كاد يستقر به المجلس من القيام والقعود ، ثم سأله أمن معقوله ذلك أم من منقوله ؟ فقال له أبو يوسف لا والله وإنما قائل هذا صديق لى من أبناء الفرس وأخذ يذكّرني عنده بما استطاع من جميل الكلام .

فلما أقبلنا على دور الخلافة جُزّا باب السور الكبير وسلخنا ممرا مفروشا بالحصباء الحمراء تحيط به حدائق القصر وجنان قد اتخذ فيها أحواض يتصعد منها الماء وعليها عمد من الرخام تُقلّ قبابا مغطاة بالرسوم الموسومة بماء الذهب . ورأينا

(١) ذكره الأعانى ٣ : ٥٧ والمقد الفريد ٣ : ٩٩

(٢) ابن خلكان ١ : ٣١

في طرف هذه الجنان صنعا يرفعون ^(١) قصرا سماه أبو جعفر قصر الخلد ^(٢) وأضافه إلى قصر السلام ^(٣) الذي يسكنه في هذه الأيام ، فاتتهنا من هذا الممر إلى باب القصر وهو معقود تحت القبة التي كانت مزينة في عيد الفطر ، وهي علم الزوراء ومأثرة بنى العباس ، فلما جاوزناه انتهينا إلى دار مسورة بالعمد وبها مقاصير منجدة أرضها وحيطانها بالأرمني ^(٤) ، وفي أطرافها دهليز ينبعث إليه الضوء من شمسيات قد اتخذت في قباب بديعة الشكل حافلة الزينة ، بفخزانه فاذا نحن في دار أفسح من الدار الأولى ، ولها باب عليه مسامير من الفضة والذهب ^(٥) ، وفيها كثير من العمد التي يوجه الخلفاء عنايتهم إلى تزيينها بالرسوم والاكتار منها فيما ينون من القصور ، حتى إنني عددت في صحن من صحن دور الخلافة سبعا وأربعين سارية لو أن ثمانين غلاما وقفوا وراءها ما راهم من هو في صدر الدار .

ثم انتهينا من هذا الدهليز إلى سلم من الرخام ينتهي بالراق ^(٦) عليه إلى مجلس الأمير ، وزاهيك به مجلسا قد فرش بالرخام المجزّع ، وبين كل رخامة قضيب من الذهب يشد بعضها إلى بعض ^(٧) ، وقد اتخذ فرش من الديباج والبسط الطبرية ^(٨) عليها أبيات ^(٩) في مدح الأمير ، وفيه كراسي مرصعة بأصداف اللؤلؤ وعليها جماعة من الأعيان خافتون كأن على رؤوسهم الطير ^(١٠) ، وفي صدرهم

(١) الأغاني وابن الأثير ٦ : ٥

(٢) القزويني ٢١٠

(٣) الأغاني ٩ : ٤٥ والسيوطي .

(٤) الأغاني ٥ : ١٧٣ والالتليدي ٢٢٦

(٥) الالتليدي ١٤٦

(٦) في الأغاني ٦ ، ٧٨ ما يشير إلى أن قصور الخلافة طبقة فوق طبقة .

(٧) الأغاني ٥ : ١٦٦

(٨) المسعودي ٣ : ٨٢ والأغاني ٥ : ٥٩ و ١٢٨

(٩) الكتابة على السط مذكورة في الأغاني ٥ : ٨٦

(١٠) الفخرى ٥

الأمير جالسا في قبة قد اتخذ لها فرش مبطن بأنواع الحرير والديباج المنسوج بالذهب والإبريسم^(١) وإذا به أسمى طويل القامة معتدل الخلق مليح الشكل جعد الشعر ، بعينه اسمى نكتة بياض ، وعلى رأسه خصى واقف بالمظلة ، وهو من الخدام المقربين إلى السلطان وأهل بيته ومن يستميلهم الناس بالمال الكثير ليدكروهم عنده أو يخاطبوه في حاجتهم .

فلما أقبلت على المجلس غلبني البهر من جلالة المهدي فسلمت عليه بالامارة فرد علي السلام بخفض الجناح ، وأظهر ما حسب لي عليه من المنة ، وقال لي إنه يأنس بي ويجب أن يصير لي تأديب ولديه موسى وهارون لما بلغه عنى من العقل ، فدنوت من كرسيه وقبلت الأرض بين يديه وقلت له في موقف الشكر على جزيل ما أولاني من النعمة : إنك قد جمعت لي بهذا شرفا لم يتله أحد قبلي من العلماء ، فقال لي أحسن الله عما جزأك ، فما الكثير من فعلنا بك بجزاء للسير من حقك^(٢) ، ثم إنه دعا أبان بن صدقة كاتبه فوقف بين يديه^(٣) ، فقال له اكتب له بدارنا على دجلة ، وأقطعه من ضياعنا الخاصة ما تقيمه غلته على السعة ، ثم أمر لأبي يوسف بخمسين ألف درهم معجلة^(٤) ، وكان هذا أول اتصال بولي العهد أصلحه الله وتولى عنى مكافأته بما هو واسع من الجليل .

في تأديب الأميرين وما توالى علي من نعمة بنى العباس

ولما اتصل هذا الخبر بالخيزران وقد كانت في دارها عادت إلى دور الخلافة في موكب عظيم من الغلمان المزينة والخيل عليها القطوع من

(١) المسعودي ١ : ٢٣٤

(٢) الأغاني ٩ : ٣٠

(٣) المسعودي ٣ : ١٨٢

(٤) الأغاني ٣ : ٩٥

الديباج والحلية الثقيلة من الفضة حتى تظهر ما عندها من الأبهة مع تقرير موضعها من السلطان . وأقام الأمير في ذلك اليوم مأدبة صرف في زخرفتها وسعة ، وجلس فيها لعطاء قریش^(١) وسائر الناس حتى امتلأت المدينة بأسباب المسرة والأفراح ، ثم جاءني من لدن الأمير من ينطلق بي إلى الدار التي وهبها لي على دجلة ، فإذا هي مشيدة على أساطين رفيعة وحنايا مقوسة وقباب مخرمة ، ولها رُوشن^(٢) بديع الحسن يشرف على دجلة وما وراءها من الرصافة ، وفيها من السدول والأستار الحريرية والبسط الديباجية والقفاهم النحاسية والآنية المزخرفة والخزائن^(٣) المجزعة ما ليس مثله إلا في أمتعة الملوك وجلسائهم مما^(٤) يتكبرون به عليهم في سبيل الهبات ، حتى لقد كانت الأوتاد التي تدق بجانب الباب ليعلق فيها الداخل^(٥) ما ثقل عليه من ثيابه متخذة من العاج الأصفر وعليها رسوم منزلة بالذهب تمثل ثمارا تجتنى بالأبصار لحسنها ولقرط ما أبدع فيها الممثل من الصناعة .

ثم جاءني من لدن الخيزران خادمان للمهدي لم تكن نوبتهما^(٦) في ذلك اليوم بملازمة ناه ، ووضعوا بين يدي إناءين من الذهب في أحدهما منشور^(٧) بضبيعة في السواد وفي الآخر حنقة في وسطها درة عن يمينها ويسارها أربع يواقيت وأربع زمردات بينها كثير من شذور الذهب^(٨) ثم جاءني وصيف آخر للمهدي أكرمه الله يحمل إلى رقعة بالضبيعة التي سبق لي بها العطاء وهي في السواد من جوار الحيرة يقال لها العمرية^(٩) ، ثم بعده وصيف لأُم المهدي وهي بنت منصور الحميرية ومعه إناء

(١) الأغاني ٧ : ٩

(٢) الأغاني ٥ : ١٠

(٣) الأغاني ٥ : ١٠٩

(٤) الأغاني ٥ : ٤٠

(٥) الأغاني ٤ : ٥٢

(٦) الأغاني ٣ : ١٨٤

(٧) المستطرف ١ : ٢٤٣

(٨) الأغاني ٧ : ٣٦

(٩) ذكرها الأغاني ٢ : ١٠٣

من ذهب قد انتشرت عليه اللائع^(١) ، ثم وفد للغالية أخته ومعهم جام^(٢) فيه دنائير وخاتم من العقيق قد رسمت فيه أم القرآن ولكن بأحرف صغيرة لا تبصرها العيون وذلك أحسبه من محاسن الأشياء التي لا تكون إلا عند الملوك ، فهطلت على النعمة غيثا من الذهب ، وليس ذلك إلا لأني وجدت ممصرًا في القول لحل تلك الجمين .

وأخذت من ذلك اليوم في تأديب الأميرين موسى وهارون بما أحب أوهما وأوصاني به يحيى بن خالد وزيرا ، ولكن كنت إلى الصغير أميل مني إلى الكبير لما وجدت من انصبابه على المطالعة^(٣) واعتباره بأقوال الحكماء ، ووددت ان يكون هو السابق في الولادة لتكون له حقوق الولاية قبل أخيه لما هو جدير به من تعمير البلاد . وتقويم العباد . لأني رأيت الكبير صعب المرام شكس الأخلاق ، وقد عرفت ذلك ذات يوم من أمر لم يتدبر معناه فلما استطلعت فيه رأيه حرد على وطار طائرته من الغيظ ، فحفظت له ذلك وأخذت أشغله من العلم السهل بما لا يحتاج إلى كبير مطاعة ولا إلى تكلف عناية به ، فسرّ لذلك وأوسني عما بدر منه في وقت الحدة اعتذارا ، فعرفت من ذلك أنه صعب المرام^(٤) وأن من توقاه وعرف أخلاقه دخل في رضاه ، ومن فتح فاه فاتفق له أن يفتحه بغير ما يهواه اطرحه وأقصاه^(٥) ، وهذا كما ترى خلق غير شجود في أولاد الملوك الذين يتجافون عن الحكماء والوعاظ إلى تفريب من يداهنهم بالشاء تلى ما ليس فيهم من الخلال ، فان ذلك دليل واضح على بعد الحزم منهم وضعف البصيرة عندهم .

(١) الأغاني ٦ : ١٣٣

(٢) ابن خلكان ٢ : ٤٥٥

(٣) الفخرى ٢٣٠

(٤) المسعودي ٢ : ٢٠٢

(٥) الأغاني ٥ : ١٦

أما هرون رعاه الله فأنى عرفت فيه من الرقة واللطافة وسجية الحلم ما أعظم في عيني منزلته ، ولم أرفى أولاد الملوك أجمل منه خلقا وحلقا ، وفيه مماثلة للفضل ابن يحيى بن خالد في الصبورة ، وهما في سن واحدة ونشأة واحدة ، حتى إنهما تبادلنا لبن الرضاعة من ثدى واحد ^(١) فكانت أم الفضل ترضع هرون والحيزران ترضع الفضل ، وهو أبيض ^(٢) اللون واسع العينين على الجبهة منطوي على خير وصلاح وسلامة قلب ، وإذا تألم من أمر لم يستفز الغضب ولا يزيد على هاه هاه ^(٣) كلمة غيظ واحدة ، وأنا أتشرف بتأديبه ^(٤) إلى هذا اليوم وهو سنة ثمان ونحسين بعد المائة ، وقد أتى عليه من العمر أربعة عشر عاما أصلحه الله ووفقه إلى ما به صلاح الملة والدولة بمق الله وكرمه .

ولست أكتف عنك أنه لما صارت إلى نعمة بنى العباس تحدث الناس بها كثيرا في الحضرة ، وأحدثت في النفوس غصصا يثيرها الاشفاق على دولتهم من المهدي أن يجري على سنة أبيه في تقديم الأغراب عليهم في المراتب إلى أن تخلو منهم مناصب الدولة ، غير أن ما يخافونه من هذا الأمر لا يتعدى إلى غير مصلحتهم الخاصة ، فانما يعظم الاسلام بانضمامنا وجميع المسلمين إليه في غرض واحد حتى

(١) ابن الأثير ٦ : ٣٩ وأبو الفدا ٢ : ٥ وفي الفخرى أن من بعض ما قيل في مديح الفضل بن يحيى قولهم :

كفى لك نخرا أن أكرم حرة غذتك بندى والخليفة واحد

(٢) العقد الفريد ٣ : ٥٤ والخميس ٢ - ٣٣١

(٣) الأغاني ٥ : ٦٦

(٤) قال في مروج الذهب : إنه لما أسلم المهدي ولديه الهادي والرشيد إلى المؤدب أو عن إليه أن يصيريهما عليهما ببسطة وطاعته مهما واحدة وأن يقرئهما القرآن ويعرفهما الآثار . ويرويهما الأشعار . ويعلمهما السنن وبين لما فضل الحكاء في مواضعهم ويصبرهما بمواقع الكلام ويمنعهما الضحك إلا في أوقاته يأخذهما بتعظيم الأمراء من بني هاشم ورفع مجالس القواد والاتباع به ساعة الا وهو يقتنم فيها فائدة يفيدهما إياها من غير أن يقسم عليهما فيميت ذهنهما ولا يتوسع في مساحتهما فيستعليا الفراغ وبالفاء وأن يقومهما ما استطاع بالقرب والملاينة فان أبيها فعليه بالشدة والعلظة .

تشدد صولته وروج فيه سوق الأدب بما يوجد له العجم من فوائد العلم ومحاسن الصناعة ، ولو أن الخليفة لم يقدمنا لهذه الغاية لم يكن له مع ما سبق من خوفه من الأمويين إلا أن يتجافى عن العرب ويقصصهم عن المراتب إلى أن ترسخ في قبائلهم دولته من غير حاجة إلى قتل المسلمين بالمسلمين في فتن صعاب لا يربو بها بلوغ أمنيته ، وإنما رزق من السياسة الحكيمة في تقديم الأعراب واستمالتهم إلى غرضه حتى يستظهر بهم على تقويم ملكه بما يظهر من الجبروت الذي لا يلتبس في تمكين مهابته من المخالفين له سواء ، كدأبه في الانقطاع عن اللهو^(١) ، وبعده من الهرجة التي تبعده عن شعائر الملة ، وتوجسه من الناس ريبة يتم فيها كثيرا من أهل بيته أنفسهم ، وتجافيه عن الجلاس والندماء إلا خلف ستارة يضربها فيما بينه وبينهم على بعد أربعين ذراعا^(٢) إلى أمور غيرها تدل على أن مثله في التيقظ مثل الذين يستقلون بالملك على غير استرضاء الناس ، ثم يمر بهم زمانهم في أشد ما يكون من الخوف والريبة .

بقية من أخبار أبي جعفر

وقد عرفت بترددى إلى دور الخلافة كثيرا من أخبار أبي جعفر وسياسته فوجدته ينظر^(٣) في أحكام الدولة وأمور العبال دون أن يدع لنفسه فرصة يستريح فيها من عناء الأعمال ، فاذا طلع النهار جلس في إيوانه ونظر في حال الأمة وعزل الولاة الذين يريبه منهم مخالفته ، ونصب^(٤) من يعرف فيه الأمانة وتظهر منه النجابة والفظانة مكانهم ، ولا يزال آخذا في ذلك بما يروم من إذلال المخالفين له إلى قبيل الظهر ، فاذا تناول الغداء عاد إلى النظر في المصالح والاهتمام بأمر الجند ،

(١) الخميس والعقد الفريد وابن الأثير ٦ : ٨ والفخرى ١٨٧

(٢) السيوطى .

(٣) ابن الأثير ٦ : ١٠

(٤) الماوردى ١٣٧

فإذا صلى العصر جلس لأهل بيته وفاوض أعمامه وغيرهم ، فإذا صلى العشاء نظر في كتب العمال مما تجتمع في النهار وشاور^(١) من يركن إليه من سُماره ، تلك عادته من يوم ولي الخلافة .

وإن تذكر عاك الله ما وصفته لك من نحوه في الرسالة السالفة ثم يُضيف إلى ذلك ما أنا ذا كرك من سهره على تدبير المملكة تتمثل لك صورته بما هو مطبوع فيها من آثار المجاهدة العظيمة التي أفنى فيها عمره وطال منها عناؤه ، فإن أيامه قد انقضت بين مخالفة الأمة له والنياب الجند عليه حتى اقتضت الحال أن يوجد الفرقة فيهم بين مضر وربيعة والحراسانية^(٢) يملك بعضهم بالذي هو واجد على الآخرين فتري أن ما لقي من تصارييف الزمان هو الذي جعله على سوء ظن بالرعية ، فهو لا يركن في أموره إلا إلى وزيرنا خالد أعزّه الله ، ولولاه ما استوى له الملك بين تغلب الأكراد^(٣) في فارس وظهور الخوارج فيما إليها من البلدان .

وقد علمت مما تقدم إليك من الكلام أن البرامكة يميلون بطبعهم مع أولاد علي عليه السلام ، فلما بعد خالد بن الحضرة لحرب الأكراد^(٤) تمادى أبو جعفر مع وزيره أبي أيوب المؤرياني^(٥) في سياسته مع أهل البيت من القتل والعنف ، وجاء بالنفس الزكية وأخيه إبراهيم وقتلها على حُتق كثير من أهل بيته عليه ، ولا سيما عمه عبد الله الذي غلب بنى أمية في الشام ، فانه لما أحس منه الانحراف أسكنه في قصر بنى أساسه على الملح حتى إذا دجا الليل أرسل الماء حوله فذاب الملح وسقط البيت عليه^(٦) ، وهذا من الأمور التي يتناقضها الناس عنه بسوء الأحذوثة

(١) المسعودى ٢ : ١٨٤

(٢) ابن الأثير ٥ : ٢٣٩

(٣) ابن خلكان ١ : ١٤٩

(٤) ابن الأثير ٥ : ٢٣٦ و ٦ : ٦

(٥) المسعودى ٣ : ١٨٢

(٦) الفهرست ١٩٨ وابن الأثير ٥ : ٢٣٥ والمستطرف ١ : ٩٦

كما يتنافون ذكر قتله لأبي مسلم داعية الامامية في خراسان ، وكلاهما من القواد الذين غلبوا الأمويين وأقاموا ملكه في فارس فالعراق فخراسان فإبين المسجد الأقصى إلى البلد الحرام . ولقد فاوضت أبا يوسف يوما في هذا الشأن فحدثني عن جبروت أبي جعفر وأخبرني أن سلامة أمه لما حملت به رأت في منامها كأن سبما زار فأقبلت عليه السباع من كل ناحية ، وكلما انتهى إليه سبع سجد له ^(١) فصح تعبير منامها بما يراد من معنى الملك والظفر .

ولقد دخلت على أبي جعفر مرة واحدة بعد رجوعه من الحيرة وهي المدينة التي يقصدها ^(٢) حين يشتد عليه الحر في الزوراء ، إذ ليس في جوارها ما يصلح لسكنى الملوك غيرها ^(٣) فلما أذن للناس بالدخول عليه صحبت لسان الشريعة أبا يوسف فأصبناه في مجلس الأمراء وفيهم شاعر مقرب إليه يقال له أبو دلالة ، وهو يدينه ويضحك منه على بيتين من الشعر ^(٤) قالهما في استهجان الزى الذي عثم استعماله في لباس الخواص والعوام كما تقدم ، كأنهم في كتابة الآية بين أكتافهم يبنذون كتاب الله وراء ظهورهم ^(٥) ، فلما أدينا فروض السلام أمرنا بالجلوس ، وقال لي بعد أن قما بالواجب من إجلاله إني رأيتم ” يريد الفرس “ أهل ولاء ^(٦) وفطانة فوليتكم المناصب في دولتنا ، ولم أربى مروان وقد انتهوا لذلك ولا تكلفوا العناية في تجميل الدولة بانتفاعهم من آداب العجم ، فقد كان عبد الملك جبارا

(١) المسعودي .

(٢) وفي ابن الأثير ٦ : ٥٥ أن الرشيد سكنها أيضا برهة من الزمان .

(٣) الأعاني ٢ : ١٢٥

(٤) البيتان هما قوله :

وكنا نرجى من امام زيادة
تراها على هام الرجال كأنها
شاهد ما راد في القلاص
دنان يود حلات بالاس

(٥) العقد الفريد ١ : ٩٨

(٦) ابن الأثير ٦ : ١٢

لا يبالي بما يصنع ، وكان سليمان همُّه بطنه ، ثم أفضى أمرهم إلى أولادهم المترفين فكان همهم الشهوات وركوب الملاذ من معاصي الله عز وجل جهلا منهم باستدراجه وأمننا منهم لمكره باطراحهم صيانة الخلافة واستخفافهم بحق الرياسة .

فلما ذكر ذلك عنهم جعل يضرب الأرض بِمُخَصَّرة كانت في يده ، فوقع على بني أمية ممن حضر المجلس قذف شديد ، يرومون به موافقة السلطان ، وقالوا إنهم كانوا يعاقرون الخمر ويظلمون العباد حقوقهم ويستحلُّون أخذ أموالهم بغير استحقاق ، ويكلفون أهل القرى إذا خرجوا إلى الصيد ما لا طاقة لهم به من الضرب والاهانة ، ولا يقنعهم ذلك حتى يحطموا زرعهم في طلب درّاج قيمته نصف درهم ، ثم انتقل بعضهم من هذا القذف إلى أن يحث الخليفة على تتبع الهارين منهم في جميع الوجوه ، وسمعت من أنسده هذين البيتين المشهورين اللذين قالهما سديف لأبي العباس لما تم له الغلب عليهم :

لا يغرّك ما ترى من رجال لك تحت الضلوع داء دويا
فضع السيف وارفع السوط حتى لا ترى فوق ظهرها أمويا

فامتلاً وجه الخليفة غضبا وقال : لعمرى إن الأمويين أهل مظالم قد غمطوا النعمة فهوى نجمهم ونلّ عرشهم ولله فيهم ^(١) نقمة سأتابعها فيهم حيث لقيت عاتبا . فعجبت من مظاهرتة بهذا الكلام وبين يديه كثير من الذين يتقربون إليه بالتدليس والمحال . وأنا لا أقول إن الأمويين منزهون عن هذا الطعن ولا عن أشد منه ولكني أرى أنهم لو لم يكونوا حقيقين بمثله لرامهم كثير من هؤلاء الجلاّس بأنكى منه تقربا من الساطان فيما يجب من الفسح في أعدائه ، وكان ذلك أول ما لقيت أبا جعفر ، ثم لم أره بعد ذلك لأنه ركب ^(٢) إلى مواطن الحج المباركة شرفها الله بركه وإحسانه .

(١) ابن الأثير ٥ : ١٦٧ والقزويني ١٦

(٢) ابن الأثير ٦ : ١٦

في ركوب الخليفة إلى الحج

كان لخروج الخليفة إلى الموسم موكب لم ير أحفل منه في مواكب الملوك ، فقد أقبل أهل المدينة إلى باب الكوفة ^(١) حيث اجتمع من النافرين إلى الحج الشريف من العراقيين والخراسانيين والفرس وغيرهم ما لا يحصى عدده إلا الله ، وكلهم مجهز أبلة وكسوته وقربه وخُرْبِيَّة وطعامه وهو الأخصبة اليابسة والأقراص المعجونة باللبن والسكر والكعك المنضد والفواكه اليابسة وغيرها من طعام الحاج ^(٢) ، ومعهم قطعة من الجند تحوطهم ^(٣) في نزولهم وارتحالهم ، وفي طليعتهم هوداج تظللها قباب من الديباج المطرز بالذهب ^(٤) ، وفيها يقيم الأمير المولى على الحجاج ، وله في إمارته النظر في أمور عشرة وهي أن يجمع الحجاج في مسيرهم وتزولهم حتى لا يتفرقوا فيخاف عليهم التواني . وأن يرتبهم في المسير حتى لا يعجز عنه ضعيفهم مكانه إذا أناخوا في بلد . وأن يرفق بهم في المسير حتى لا يعجز عنه ضعيفهم ولا يضل عنه متقطعهم . وأن يسلك بهم أوضح الطرق وأخصبها . ويتجافى أوعرها وأجدها . وأن يرتاد لهم المياه إذا قلت والمراعى إذا انقطعت ، وأن يحرسهم إذا نزلوا ويحوطهم إذا رحلوا . وأن يمنع عنهم من يصتدم عن المسير بجهاد لا بمال . وأن يصلح بين المتشاجرين لأنهم يكونون تحت ولايته كأهل المدينة تحت ولاية رئيسهم . وأن يؤدب خائنهم ويلزم الناس آدابهم . وأن يراعى فوات الوقت فلا يُخشى عليهم ضيقه لأنهم إذا لم يصلوا عرفة في يوم عرفة ما بين زوال الشمس إلى طلوع الفجر فقد فاتهم الحج ^(٥) .

(١) هو من أبواب بغداد .

(٢) المسعودى ٢ : ٥٦

(٣) الأغاني ٩ : ٦٤

(٤) أبو الفداء ١ : ١٥٧

(٥) المسعودى ١٨٧

ولما صارت الشمس على ارتفاع قامة وقد غصت بالناس المواقف وضاحت بهم الساحات ضرب البوق لإيذاناً بركوب الخليفة ، ثم لم يلبث أن أقبل مرتفعاً على فيل أبيض قد استرسلت عليه الفضة ^(١) في الحلية الثقيلة ، وهو جالس في هودج ^(٢) منزّل بالأصداغ اللامعة ، وعلى القبة أستار من الديباج يتخللها رسوم من الذهب ، وفي يده قضيب الخلافة وفي الأخرى الخاتم ، وعليه جبة وشى ^(٣) من فوقها بردة خضراء للنبي صلى الله عليه وسلم وهي غير البردة التي كانت للملوك بنى أمية يُلقونها على أكتافهم في جلوسهم وركوبهم ، لأنها فقدت بفقدان الخلافة منهم . وكان قد اشتراها معاوية من آل زهير بن أبي سلمى بأربعين ألف درهم ^(٤) وإنما هذه البردة هي التي أعطاها النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الأبلّة لتبقى عندهم بركة ، فاشترها أبو جعفر بثمائة دينار ^(٥) واتخذها في شعار الخلافة موضع البردة التي كانت عند الأمويين . وأما الفيلة فانه لم يسبق أحد من ملوك العرب إلى اتخاذها في المراكب ، وقد أخبرني نصير ذلك الخادم الذي مضى في هذه الرسالة ذكره أنه إنما اتخذها مربباً له لما كان من تعظيم الملوك السالفة إياها واقتنائهم لها وإعدادها للحروب والزينة في الأعياد وغيرها ، إذ كانت أوطأ مراكب الملوك وأمهدها ^(٦) . وكان يصحب أبا جعفر جماعة من الأمراء ورجال بيت الخلافة ، ووراءهم الابل التي يقطعنها حريمه وأهل بيته وفيهم موسى بن المهدي حاجا ^(٧) ، ومعهم حرس خاص بهم يحملون الرايات السود .

(١) المقدمة ١٤

(٢) الكشكول .

(٣) كذا في العقد الفريد ٣ : ١٥٦

(٤) أبو الفداء ١ : ١٥٦

(٥) السيوطي .

(٦) المسعودي ١ : ١٨٥

(٧) ابن الأثير ٦ : ١٣

فلما وصل موكبهم إلى موقف الحجاج ارتفعت أصواتهم بالدعاء وعلا ضجيجهم بالتكبير والتهليل فكان الواقف يستشعر من عزة الاسلام ما لا يخالج النفس أعظم منه ، إذ ليس من فروض العبادة ما تظهر فيه أهبة الدولة غير حج البيت الحرام ، فلما وقف الأمراء والعظماء إلى وداع الخليفة أوصاهم بالسهر على الرعية ^(١) ، وأن يسألوا الله له النعمة ويوفقه ويلهمه الرأفة بهم . ثم إنه عزم على ولى العهد أن يصحبَه إلى قصر عبدويه على مسيرة يومين ^(٢) من الحضرة لثم له الخلوة به على انفراد ، إذ كان يحسب من هذا الموسم إتيان مالا مردد له ، وقد كان يرى في منامه كأن نجوما تهوى من السماء ^(٣) فيتشاءم من ذلك . فلما نفخ في البوق إيذاناً بالنفير زحف الحجاج كالبحر المتلاطم الأبواب . كأن سفنه الركاب . وشُرْعها الظلال المرفوعة والقباب . وفي مقدمتهم هودج الخليفة قد لمع ذهبه كأن الشمس ترسل إلى الناس نورا من جلال الخلافة .

ولما كان بعد ذلك عاد المهدي إلى الحضرة وشرع في مباشرة الأحكام على الوجه الذى يريده أبوه ، حتى صرنا ونحن اليوم في ولايته أشبه بنا في ولاية أبيه إلا فيما يصير إلينا من العطاء الذى لم نتعوده من أبى جعفر ، وأما ما سوى ذلك من أمور السياسة فلم يكن له إلا أن يقتفى فيها أثره ، وقد أوصاه وهو بودّعه في قصر عبدويه الوصية التى هى من أحسن ما أوصى الملوك به أولادهم في السياسة ، بدأ فيها بتحريضه ^(٤) على سكن الزوراء وألا يستبدل بها غيرها ، وأن يظهر كرامة أهل بيته ^(٥) ويحسن إلى مواليه ويستكثر منهم ولا سيما أهل خراسان إذ كانوا

(١) السيوطى .

(٢) أبو الفرج ٢٢٠

(٣) ابن الأثير ٦ : ٦

(٤) ابن الأثير ٦ : ٧ وأبو الفداء ٣ : ٧

(٥) أبو الفرج ٢٢٠

شيعتهم وأنصارهم ومن لا تخرج محبتهم من قلوبهم^(١) وألا يستعين بأحد من بني سُلَيْم (خوفا من ميلهم مع أهل البيت)، وأن يحفظ النبي صلى الله عليه وسلم في أمته ويلزم حدود الله والآدميين ويعف عن البغي الذي لا حاجة به إليه مع ما خلفه له من المال ، وأن يشحن الثغور ويضبط الأطراف ويُعدّ الكُراع والرجال ويسئ الظن بالعمال ، وألا يُدخل النساء في أمره^(٢) ولا ينام إلا وهو مستيقظ إلى آخر ما أطال به في هذه الوصية التي ذهب مثلها بين وصايا الملوك .

في ذكر من لقيته من الشعراء

يحسن بي في ختام هذه الرسالة ، أن أذكر لك عن الشعراء الذين زهت بهم دولة أبي جعفر ما ورد على الخاطر الفاتر ، ولكن بإيجاز يدل على موضعهم من الاجادة في مذاهبهم ، دون إطنا ب ينتهي إلى ما لا تسعه الصحف من ذكر أبياتهم ونواذرهم . فأبدأ منهم بذكر بشار بن بُرد البصري ، وهو ضرير قد لقيته في مجالس البرامكة^(٣) لأول قدومي إلى الزوراء ، وكان خالد أعزّه الله قد أحب أن يطلق على اسم الزائر ويطل عن اسم السائل الذي كان ينعت به الغرباء في ذلك الوقت^(٤) ليقوله لي إني والله لا أحب اسم السائل إلا لطلاب الإحسان ، وأرفع قدر الكريم عن أن يُسمّى به أمثال هؤلاء المؤمنين ، لأنّ فيهم الأحرار والأشراف ومن لعله خير ممن يقصّد وأفضل أدبا ولكنا نسميهم الزوار ، فوجد بشار لنفسه نصيبا من كلام الوزير فاطلق لسانه في الانشاد بما دل على سرعة خاطره إلى النظم وسرعة تصرفه في فنون الشعر .

(١) المقدم الفريد .

(٢) الفخرى ٤٨ .

(٣) الأغانى ٣ : ٣٦

(٤) الأغانى ٣ : ٣٦ الوطواط ٢٤٩ والفخرى ١٨٥

وقد رويت لبشار هذا الشاعر نحوًا من مائة قصيدة ورأيت له في أكثرها ابتداء يرفعه إلى مساماة المقدمين من شعراء العرب ، فلقد سمعت من لا أحصى من الرواة يقولون أحسن الناس ابتداء في الجاهلية امرؤ القيس حيث يقول (ألا عم صباحا أيها الطال البالي) وحيث يقول (قفا نبك من ذِكرى حبيب ومنزل) وفي الإسلام القطامي حيث يقول (إنا نحويك فاسلم أيها الظل) ومن المسلمين بشار حيث يقول :

أبى طلل بالجِزَع أن يتكلما وماذا عليه لو أجاب متيا
وبالجِزَع آثار بقين وباللوى ملاعب لا يُعرفن إلا توهُما
ووجدت له من جمال التشبيه ما يعجز البصراء عن الاتيان بأفضل منه
وفي قوله :

كأن مثار النقع فوق رعوسنا وأسيافنا ليل تهاوى كواكبه
سمو لم يعل عليه أحد من المتقدمين ولا المتأخرين ، وهذا من الغريب الذي لم يسمع بمثله عن أحد من العُميان لأن قولهم منحصر في الزهد والمديح والهجاء وما يتصرفون به من أبوابها ، بخلاف هذا الشاعر فإنه يتوسع منها إلى سائر المذاهب من غير أن يقع في الانحطاط الذي لا يؤمن على من يدخل نفسه فيما هو غريب عنه ، وكان المتبادر إلى العقل أن يكون بعيدا عن تصوّر الحسن ولكنه أغزل الشعراء (١) حيث يقول :

أنا والله اشتهى سحر عينيكَ وأخشى مصارع العشاق
وهذا أحسبه من المواهب الطبيعية والملكات النفسانية ، ولذلك أقدمه على جميع الشعراء من هذا الوجه الذي يُجلُّه عن التكلف ولا أجده فيه من انتقاد

(١) الأغانى ٦ : ٤٩ وابن خلكان ١ : ١٢٥

عيب^(١) به شعره الاسترساله في الهجاء واختلاقه بعضا من الألفاظ التي يحتاج إليها لقيام أبياته على القافية من غير أن ترد في لغات العرب .

ولقيت من الشعراء المقدمين مروان بن أبي حفصة وهو منقطع في شعره إلى مديح معين بن زائدة^(٢) لأنه كفاه مؤونة الاستعطاء من غيره ، ولما أتى في بعض مديحه له على ذكر بلائه في حرب الرواندية بقوله :

ما زلت يوم الهاشمية معلما بالسيف دون خليفة الرحمن

فمنعت حوزته وكنت وقاءه من وقع كل مهنيد وسان

أعطاه مائة ألف درهم ، وذلك أعظم ما أعطى الملوكة من الجوائز ، حتى إن أبا جعفر لما علم بذلك أكبره وقال في سبيل التعجب من سماحة معين : ”لله دره من أعرابي ما أهرن عليه ما يعز على الرجال وأهل الحرم“^(٣) .

وقد انتهت بلاغة هذا الشاعر إلى القصيدة اللامية التي يقول فيها مادحا هذا الأمير :

بنو مطر يوم اللقاء كأنهم أسود لهم في غيل خفان أشبل

هم يمنعون الجار حتى كأنما لجارهم بين السماكين منزل

إلى أن يقول :

تجنب بلا في القول حتى كأنه رام عليه قول لا حين يسأل

تشابه يوماء علينا فاشكلا فما نحن ندرى أي يوميه أفضل

أيوم نداء الغمر أم يوم بأسه وما منهما إلا أغر محجل

(١) الأغاني ٣ : ٤١ و ٥٣ و ٧٣ وابن خلكان ٣ : ٢٥٢ وابن الأثير ٦ : ٣٧

(٢) الأغاني ٩ : ٤٤

(٣) المسعودي ٣ : ١٨٣ والأغاني ٩ : ٤٤ وابن خلكان ٣ : ١٦٠ والاستطرفة ١ : ٧٣

ولكنى سمعت من يقول إنه رفعها بعد حول كامل (١) فقالها في أربعة أشهر وانتخلها في أربعة وعرضها في أربعة بجاءت كأنها السحر الحلال (٢) يعجز عن مثلها الشعراء ، ولكن هذا يدل على أن علمه أكثر من عقله وأن الشعر عنده صناعة ينال نفسه منها عناء شديد ، وإنما يحب أن الشعراء سرعة الخاطر إلى النظم كبثل ما نعلم عن العرب من قولهم الشعر ارتجالا في المجالس والأسواق . ومن كلام مروان :

طرقتك زائرة فحي خيالها بيضاء تخلط بالجمال دلالها (٣)
قادت فؤادك قاستقاد ومثلها قادت القلوب إلى الصبا فامالها

وممن لقينته من شعراء هذه الدولة أبو اسحق إسماعيل « من قبيلة عنزة » (٤) ويعرف بأبي العتاهية وهو من المطبوعين المجيدين يقول المائة والمائة والخمسين بيتا في اليوم الواحد ، حتى ليس إلى الاحاطة بجميع شعره من سهيل ، وله كلام لم يسبق إليه أحد (٥) كقوله :

الناس في غفلاتهم ورحى المنية تطحن
وله من بعض كلام (٦) :

لا تأمن الدنيا على غدرها كم غدرت قبل بأمالكا
أجمعت الناس على ذمها وما أرى منهم لها تاركا

(١) الأغاني ٩ : ٤

(٢) ابن خلكان ٣ : ١٣١

(٣) في العقد الفريد « بيضاء تشر بالحياء دلالها »

(٤) الأغاني ٣ : ١٢٧

(٥) الاغانى والعقد الفريد ١ : ٣٧٤

(٦) المسعودى ٢ : ٢١٨

وهو يأخذ في ذلك على أسلوب سهل يروم أن تفهمه العامة وترضى به الخاصة وإن كان منحطاً عن لغة الأولين في فصاحة الألفاظ ، وتصرفه في الشعر مقصود على وصف الآخرة ^(١) ولم أحفظ له من المديح غير بيتين قالهما في عمرو بن العلاء :

إن المطايا تشتبك لأنها قطعت إليك بسابسا ورمالا

فاذا وردن بنا وردن خفائفا وإذا صدرن بنا صدرن ثقالا

وهذا أحسن ما يقال في امتداح الكريم ، إذ لا يخفى أن وراءه من المديح ما يترك البلاد والعباد والحيوانات العجم ناطقة بما له من الجميل .

ولقيت منهم أبا دلامة زئد بن الجؤن وهو من الشعراء المجيدين لكنه قد أضاع شعره في استعطاء أبي جعفر وهو بمكانه من الامساك كما علمت وقد قال في الثناء عليه :

لو كان يقعد فوق الشمس من كرم قوم ل قيل اقعدوا يا آل عباس

ثم ارتقوا في شعاع الشمس كلكم إلى السماء فأتم أكرم الناس

وهذا كلام يسمو به إلى جمال الشعر ويملك النفس بما أودعه من وصف السعادة التي صورها محفوفة بالنور، ولكن قد ضاع تأثيره في النفوس بعد الممدوح عن محاسن الكرم . وقد وجدت أبيات هذا الشاعر محلاة بالخلاعة كما أنى وجدته يتوسع فيها إلى المجون ^(٢) وكثيرا ما كنت ألقاه في مجالس المهالبة يلتبس نصيبه من عطائهم بما يتصرف به من الهزل والمزاح .

(١) الاغانى ٣ : ١٢٦

(٢) ابن خلكان ١ : ٢٧١ والاغانى ٩ : ١٣٢ والمستطرف ٣ : ٤ والشريشي ٢ : ٢٦

ومن الشعراء المجيدين محمد بن المولى الأعرابي لقيته في مجالس المهالبة مرة واحدة وقد قصدهم من البادية وقال فيهم المدائح الزانة فأجزلوا عطيته من المال وقد حفظت له من جملة أبيات يقولها في مديح رَوْح بن حاتم من أمراءهم^(١) :

إني لأرجو إن لفيتك سالماً ألا أعالج بعدك الأسفاراً
وكان روح عند ما أنشدته إياه قد غلبته الأريحية فأمر بافراغ المال عليه حتى تثقل به فقلت للأمير ما أنت إلا من يقول فيه زهير :

تراه إذا ما جئته متهللاً كأنك تعطيه الذى أنت سائله
فقال والله لأن أعطى أحبُّ إلى من أن أمدح . ولا بن المولى كلام يقرب
أن يكون مثل أقوال الجاهليين ، لمقامه في مواضعهم من البادية بعيداً عن حضارة
الأمصار ومن شعره في النسيب :

أحن إلى ليلٍ وقد شطت النوى بليلٍ كما حن اليراع المنقب
تقربت ليلٍ كي تُثيب فزادنى إعاداً على بعيدٍ إليها التقرب
وقوله :

وأبكى فلا ليلي بكت من صباية إلى ولا ليلي لذى الود تبذل
وكان الحسن بن زيد رضى الله عنه ، وهو عامل على المدينة^(٢) ، قد دعاه وأغلظ له ، وقال أشهب في حرم المسلمين وتلشد ذلك في المحافل والمساجد ظاهراً ؟
فقال امرأتى طالق ثلاثاً إن كانت ليلي إلا قوسى هذه ذكرتها على سبيل التشبيب ،
لأن القريض لا يحسن إلا بالنسيب . على أنى وجدت شعره إلى فصاحة البداوة
أقرب منه إلى حلاوة الحضارة وفي قوله :

سلا دار ليلي هل تُبين فتنبق وأنى ترد القول بيداء سَمَلق ؟
عفتها الرياح الدامسات مع البلى بأذيالها والرائح المتبَعق
بكل شأبيبٍ من المساء خلفها شأبيب ماء مزنه متالِق

(١) الأغاني ٣ : ٩٠

(٢) ابن الأثير ٥ : ٢٤٣

ما يبعد تناوله على سكان الأمصار الذين ينقطع عهدهم بمحاضرة أهل البادية ،
وانما يُدخلون في لسانهم كلام السوق^(١) وألفاظ الأعاجم الذين يخالطونهم
في أسفارهم وتجاراتهم ، حتى تصبح لغتهم في أشد المباشرة للسان العرب .

ومن لقيته من الشعراء المجيدين السيد الحميري ، وهو من الواقفية القائلين
بالامام المنتظر^(٢) ، يأتي في شعره على غرضه في السياسة ، ويفرط في سب
أصحاب النبي^(٣) صلى الله عليه وسلم ممن كان يرغب عن آل البيت ، وربما وقع عليه
من الناس تجاف عن شعره من هذا الجنس ، إلا أنه ليس لأحد من الشعراء ماله
من عذوبة الألفاظ ، وجودة السبك ، ورويق الشعر وطلاوته . وقد جمعت وإياه
إلى هذا اليوم أكثر من مجلس ، ووجدته حسن الكلام جميل الخطاب ، إذا
تحدث بين القوم أعطى كل رجل في مجلسه نصيبه من حديثه^(٤) ، وله في النسيب
كلام رقيق فمن ذلك قوله :

ولما رأيت خشيّة البين موجعا أ كفّك مني أدما يعضها درر

أشارت بأطراف إلى ودمعها كمنظّم جمان خاذه السلك فانتثر

ومن الشعراء المقدمين أشجع بن عمرو السلمي^(٥) ، وقد نزل الشعر في صدره
موهبة من الله ، فاتهضت به قيس لذلك ، إذ لم يكن بها في الاسلام شاعر قبله ،
ولما كان الشعر في ربيعة واليمن . فلما نجم أشجع وقال الشعر افتخرت به قيس

(١) يقول في الأغاني ٣ : ١٧٣ إن الألفاظ السوقية لا تمنع أن تكون القصيدة جيدة .

(٢) العقد الفريد ١ : ٢٦٦ والمقدمة ١٧٣ وذكره المسعودي ٢ : ٨٠ وسمى شيعته بالكيسانية .

(٣) أبو الفداء ٢ : ١٥

(٤) الأغاني ٧ : ٣

(٥) الأغاني ١٥ : ١٠٨

على العرب^(١) ، ومما أستحسنه من نظمه سهولة القول التي لا يعانى إلى البراعة فيها تكلفا ، وقد حفظت له في مديح ولى العهد بيتين من جيد الشعر وهما قوله^(٢) :

وعلى عدوك يا ابن عم محمد رصدان ضوء الصبح والإظلام
فاذا تنبه رعته وإذا غف سلّ عليه سيوفك الأحلام

هذا ما أذكره عن شعراء هذه الدولة بوجه الاختصار ، وقد رأيتمهم يتسابقون إلى ابتكار المعانى الحسان من غير أن ينتحلوا مذاهب من تقدمهم في عصور الجاهلية ، إلا فيما كان أقل من النادر^(٣) ، ولو رأينا لهم ما سيقوا إليه ما صح أن تهمهم بالانتحال ، لأن العقول قد تتوافق وتتوارد ، وإن كان المتقدمون من الجاهلية أشرف منهم لفظا فانهم لألطف منهم صنعا وأكثر من المعانى حظا . وهؤلاء هم أشعر العرب قد اجتمعوا في الزوراء إلا ابن هرمة وسأما الخاسر ، وكلاهما شاعر مجيد أيضا إلا أن أبياتهما لم تصل إلى ، فلم أعلق أخبارهما في هذا الكتاب .

وقد كتبت هذه الرسالة في منتصف ذى الحجة من السنة الثانية والخمسين بعد المائة من هجرة نبينا المكرم ، والله المسئول في توفيقنا إلى السداد ، وهدايتنا إلى الرشاد : بيمينه تعالى وكرمه .

(١) الأغاني ١٧ : ٣٠

(٢) البيان قتيلا في هرون الرشيد .

(٣) انظر ابن خلكان ١ : ١٠٢ والأغاني ٣ : ٤٩ و ٤٨ و ٥٠ و ١٧٨ والحصرى ٢ : ١٦٧

الرسالة الرابعة

جلوس المهدي على دُست الخلافة

أفتتح هذه الرسالة إليك بذكر جلوس المهدي على دست الخلافة عند وصول الخبر بوفاة أبي جعفر ، وقد كان لذلك يوم عظيم في الحضرة والإسلام كله ، لأن العقلاء من أهل السياسة كانوا يرون زوال الخلافة عن ولد العباس إلى الأئمة من أهل البيت وتعذر مصيرها إلى المهدي ، والمشايخ من أهل هاشم حاضرون ، بفرى الأمر على خلاف المظنون بحيلة علمتها من البرامكة سرا لم تنكشف للناس إلى هذا اليوم . وذلك أنه لما أودى أبو جعفر — غفر الله له — كتم الربيع موته إلى الصباح عمن كان معه في الحج ، واستدعى عيسى بن علي عمه وعيسى ابن موسى ولي العهد بعد المهدي وجماعة من القواد والأمرء ، وتقدم إليهم بأمره — فيما كان يزعم — أن يجددوا البيعة لابنه من غير أن يعلمهم بوفاته ، فلم يتجرأ أحد على مخالفة الأمر ، ظنا منهم أنه صادر من الساطان . ولو أنهم علموا بوفاته ما تسارعوا إلى تجديد بيعتهم لابنه ، فلما بلغ مراده ولم يبق له غرض من كتمان موته دخل عليه كمن لا يعلم أمرا مما نزل به ، ثم خرج إليهم مشقوقا ليبي با كيائني وفاته ، فلم يكن فيهم إلا من أخذت عليه البيعة ، وركب رجال المهدي إلى مكة ، وبايعوا أهل الحل والعقد من أهلها^(١) ، فصارت الخلافة إلى المهدي بهذه الحيلة التي تعاب على الربيع من وجه الظلم ، وإن كان فيها حقن لدماء المسلمين .

وكانت وفاة أبي جعفر في بثر ميمون مع السحر ، لست خلون من ذى الحجة ، وهو مُحَرَّم بظاهر مكة^(٢) ، ولذلك دفن مكشوف الرأس دون أحد غيره من

(١) ابن الأثير ٦ : ١٣

(٢) ابن الأثير ٦ : ٨

الخلفاء ، لأنَّ النبي صلى الله عليه وسلم منع المحرم من لبس القميص والعمامة والبرانس^(١) وغير ذلك من أنواع المخيط ، وحفر له أهله مائة حفرة بين الحجون وبئر ميمون^(٢) ليعموا على الناس ، ثم دفنوه في غيرها . ووجه الربيع منارة^(٣) الخادم إلى الحضرة بالبيعة ، وأمره بالسرعة خوفا من أمر يحدث في الإسلام ، بخفاءها في أحد عشر يوما^(٤) من مكة .

وقد كنت في مجلس هرون الرشيد حين سمعت الجليلة في مقاصير الحرم ، فاستعلمت الخبر ، فنبئت أن أبا جعفر قد مات ، فأسرعت إلى منازل البرامكة لأشهد مجلسهم في ذلك الوقت ، فأخبرني نافذ أحد الحجاب أن المهدي قد دعاهم إليه ، فزلت إلى السوق فلقيت أستاذي أبا يوسف ، فأبنت له ما أنا تائق إليه من حضور البيعة ، فأشار إلىّ بالبقاء معه إلى قبيل الظهر ، وهو الوقت الذي يجتمع فيه أهل الحل والعقد لمبايعة المهدي .

فلما سرنا إلى دور الخلافة ، رأينا الساحات غاصبة بجماهير الناس ، فوجدنا باب السور بين ازدحام تضيق منه الأنفاس ، حتى انتهينا إلى باب القبة الخضراء ، فإوزنا الحجاب إلى المجلس الذي تقام فيه البيعة ، فاذا به قد جميع الأمراء من بني العباس وجملة القواد والأعيان وأهل البيوتات مثل البرامكة أعزهم الله وآل المهلب وآل طاهر وآل قحطبة وآل نوبخت وغيرهم . وكان المهدي مستويا على عرش مكلل باللؤلؤ والياقوت وأنواع الجواهر ، وعلى رأسه قبة تتدلى منها أستار من الديباج^(٥) ، وعلى يمينه ويساره غلامان قد التحفا بالذهب ، ووقفنا بمظلتين من الريش الأسود مرفوعتين على رحمين مكسوين بعروق من الذهب ،

(١) الزرقاني ٢ : ١٤٨

(٢) المجلس والعقد الفريد ٣ : ٥٣

(٣) المسعودي ٣ : ١٩٤

(٤) أبو الفداء ٣ : ٩

(٥) المسعودي ١ : ٢٣٤

قد نُزِّلَ فيها الياقوت والزمرد والفيروز ، ودونهما بنو هاشم على وسائل قد شئت لهم (١) ، ولباسهم خز أسود ، وكذلك كان لباس المهدي ، وكانت عليه الطرحة ، وعلى كتفه بردة النبي صلى الله عليه وسلم التي استصحبها أبو جعفر إلى الحج ، وفي يده القضيب وفي الأخرى خاتم الخلافة .

وكان على يمين العرش منبر مزخرف بأنواع الزينة والجواهر والديباج ، قد وقف به كاتب المهدي في خلافة أبيه (٢) أبو عبد الله معاوية بن عبد الله الأشعري ، وهو الكاتب المشهور بالبلاغة ، قد اتخذته وزيراً (٣) له في سياسة الملك وكان سلامان الأبرش حاجبه واقفا على بعض مراقبة (٤) هذا المنبر بالبيعة التي جاء بها منارة من مكة ، وتحت يد الخليفة أمير من البرامكة (٥) ، قد أخذ في يده البيعة على أمراء الحضرة الذين لم يروا إلا متابعة الناس ، بعد أن بايعت مكة والمدينة وبايع القواد والوزراء وأكابر المسلمين .

وكانت عادة الناس في مثل هذا الموقف أن يبدعوا الخليفة بتعزيتيه في أبيه ، ثم يهشوه بجلوسه على تخت الخلافة ، فلما أخذوا في تعزية المهدي خلعوا قلائسهم ونبدوها وراء ظهورهم ، لأن الخلفاء لا يُعزَّون بالعائم (٦) ، ثم وقف وزيره أبو عبد الله يبايعه عن المسلمين ، ولفظ البيعة قوله (٧) ” إنا نبايع سيدنا ومولانا الامام المفترض الطاعة على جميع الأنام أبا عبد الله محمد بن عبد الله المنصور ، على

(١) الأغاني ٤ : ٩٢

(٢) الفخرى ٢١٥

(٣) الأغاني ٣ : ٤٦ العقد الفريد ٣ : ٥٣ والمسعودي ٢ : ١٩٦

(٤) السيوطي .

(٥) يفهم من ابن الأثير ٦ : ٦ أن خالداً ويحيى كانا غائبين عن بغداد لما توفي المنصور .

(٦) الأغاني ٩ : ٩٧

(٧) السيوطي .

كتاب الله وسنة نبيه واجتهاد أمير المؤمنين ، وأن لا خليفة سواه“ ، ثم يابعه كل من حضر المجلس حتى لم يكن يسمع إلا دعاء له وتنويه باسم بنى العباس .

ثم تناول الوزير منشورا كتبه الربيع على لسان أبي جعفر استنهاضا للناس إلى مبايعة المهدي (١) ، فتلاه على مسمع من الأمراء وفيه يقول . ”بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله المنصور أمير المؤمنين إلى من خلف من بنى هاشم وشيعته في خراسان وعامة المسلمين . أما بعد فإنى كتبت هذا وأنا حى فى آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة . أقرأ عليكم السلام ، وأسأل الله ألا يفتنكم بعدى ، ولا يلوّسكم شيئا ، ولا يذيق بعضكم بأس بعض وأوصيكم بمحمد ولى عهدكم وأذكركم البيعة له ، وأستنهضكم للوفاء بعهدده واجتماع كلمتكم عليه ، فانما قوتكم تكون بالاجتماع إلى رأيه ، وقد أوصيته بكم وبالرأفة عليكم والاحسان إلى المسلمين والسلام“ . فترقرق الدمع فى عيني المهدي (٢) ولم يتمكن من إطالة الخطبة التى يقولها الخلفاء ، لما غلب عليه من تأثير النفس ، فصرف الأمراء وهم يدعون له بالسلامة .

سياسة المهديّ وخلعه عيسى ابن عمه عن الولاية

ولما كان المساء أقيمت فى المدينة زينة حافلة فصرفت العناية إلى تزيين مشرع الزوايا (٣) بالأنوار ، لقربه من موضعي ، ليكون فى ذلك قضاء الواجب من شكر الخليفة على ما أولانى من الجليل ، ودفع لألسنة الوشاة عن السعاية بى إليه فيما استقر بنفوسنا من الميل مع أهل البيت ، وامتلأت الزوراء فى تلك الأيام بأرباب الملاهى ، وبما يعرضون من صور الطين التى يصنعونها للعب الصبيان

(١) ابن الأثير ٦ : ١٢

(٢) الاصحاح ٨٨

(٣) موضع ذكره ابن خلكان ١ : ٤٦٤

في المواسم والأعياد^(١) ولا أطيل لك الكلام على عادات العامة وسذاجتهم ، لأنها في جميع الأمم عامة ومتماثلة ، وإنما أخبرك بما عرفتته للمهدى — أصلحه الله — من حسن السيرة التي يروم بها أن يستبدل برعب الناس من أبيه ورغبتهم عنه محبتهم له وميلهم إليه فأقول :

إنه بعد أن أظهر من الأبهة بافتتاح خلافته ما يعظم موضعه من السلطان ، صنع لبنى هاشم وسائر قریش طعاما جاوز فيه الحد بسعة النفقة^(٢) ، حتى إنه أطعم الناس الطير وخبز السميد . وكان يحمل معه بدر الدراهم والدنانير في ركوبه ، فلا يتعرض له أحد إلا أعطاه^(٣) ، فكان أرباب الدولة يخافون نفاد ما في بيت المال^(٤) إذا استمر هذا العطاء^(٥) ، ولا سيما بعد أن نقص دخل الدولة برفعه المؤن والكسور وهو الأمر الذي كان يفاوضني فيه أيام خلافة أبيه ، فإن الناس في صدر الاسلام كانوا يؤدون ما في أيديهم للخراج من دراهم ودنانير مضروبة على وزن كسرى وقيصر ، لا يفرقون في الأوزان ، فلما ساد فيهم العمران^٥ وأفسدها التجار والصيارفة صاروا يؤدّون الدينار الطبري ، الذي هو أربعة دنانق ، ويمسكون الوافي ، الذي هو مثقال ، فلما أمّر زياد صار يطلب الوافي ، ثم أمّر الحجاج فطلبه كذلك ، فلما صار الأمر إلى أبي جعفر أزال الخراج عن الحنطة والحبوب ، وصيره على الناس مقاسمة ، ولكن من غير أن يسقط الكسور ، فلما ولي المهدي قال معاذ الله أن ألزم الناس ظلما في ذلك ، فقليل له إن أسقط

(١) ابن خلكان نقلا عن كتاب إحياء علوم الدين للغزالي .

(٢) الأغاني ٣ : ٩٤

(٣) المسعودي ٣ : ٤٠١

(٤) المسعودي ٢ : ١٩٦

(٥) الحصري والخميس ٢ : ٣٣٠

أمير المؤمنين هذا ذهب من أمواله في السنة اثنا عشر ألف ألف درهم^(١) ، فقال على أن أقرر حقا وأزيل ظلما ، لأن العدل موفر للجباية ، كفيل بعمران الأمصار .

ولقد أعظمت للمهدي هذه المسألة التي أحسبها له من أجل آثار العدل وأحسن سياسة الرفق ، فإن لنا في سقوط الدول التي قامت في هذا المكان نفسه من النبط والكلدان وغيرهم ما يدلنا على أن الظلم يقتل العباد والبلاد جميعا ، فانما كان غرض الناس من الاجتماع تحت لوائهم القيام بأعمال الزراعة والمقام في بلدان الخصب ، لما يتسع بين أيديهم من أسباب الكسب والارتزاق ، وقد تناسلوا في ظلال العدل ، وبلغوا من الكثرة فيما مضى من الزمن الغابر بحيث كانوا إذا اجتمعوا لحرب أو لغزوة بلغوا ألوف الألوف من الخلائق ، ثم لما غفلت الدولة عن مصالحهم ، وأوقعت عليهم المكوس الفادحة لسد ما دعتها إليه مطالب الترف ، لم يبق في نفوسهم شيء من حب البلاد ، وهم لا يتبعون منها إلا التحصيل القوت الذي يأتيهم على إجهاد النفس ، فضعفت فيهم أسباب الهمة ، ولم يكن للدولة طاقة على مرد العدوان عليهم ، وقد ماتت نفوسهم من الظلم ، نخلت البلاد منهم ، والله يرث الأرض ومن عليها .

وكان وفود البلدان يردون على المهدي من الأقاليم الإسلامية الأقرب فالأقرب لتهنئته بالخلافة ، فاجتمع ببابه كثير من أشرف العرب وملوك الأقاليم ، وكانوا يتبركون به ويتوسمون فيه الخير لأنهم رأوا منه عدولا عن سيرة أبيه ، وإنما كان محسنا إليهم^(٢) ، محبا لهم وساعيا فيما تصالح به أمورهم ، فاتخذ لهم من هذا الوجه مجلسا لرد المظالم^(٣) ، ولم يكن قبله في الدولة العباسية من ينظر في تعدى الولاة على

(١) المسعودي ١٢٧

(٢) التليس ٣ : ٣٣١

(٣) السبوطي وابن الأثير .

الرعية وجورهم فيما يجوبونه من الأموال^(١) ، ولقد وجدت له في استمالة الناس إليه غايتين تصبو إليهما نفسه ، ولا يهدأ له بال إلا بقضائهما على ما يروم ، وهما إذلال العلويين إلى أن يكون بآمن من تغلبهم عليه ، ثم جعل الخلافة من بعده في ولده ممنوعة على غيرهم من بنى العباس . فأما أمر العلويين فما كان يشتد عليه وقعه بعد أن رماهم أبو جعفر بالخسائر التي يحتاجون معها إلى زمن يؤمن به شعهم ، ويجمعون إليهم أطرافهم ، فكأنما هو يقارعهم بسيف أبيه إلى هذا اليوم . وأما خلع عيسى ابن عمه عن ولاية العهد فانه كان يُتعب منه البال ، وقد دخل عليه يحيى بن خالد — أعزّه الله — فأصابه في قلب شديد ، يقعد مرة ويضطجع أخرى . قال لي يحيى فعلمت من ذلك أنه يريد أمرا عظيما ، فقال اجلس قريبا مني ، لأنني أريدك للشورى^(٢) إن النبي صلى الله عليه وسلم مات في غير وصية ، وترك الأمر شورى بين المسلمين ، فلا يشأ أن أجمعوا على أبي بكر ، ولكن بعد فتنة كادت تقع بين المهاجرين والأنصار ، لقولهم متا أمير ومنكم أمير ، ثم مات أبو بكر وقد صير الأمر إلى عمر بمحض من الصحابة ، فلم يتنازعه فيه أحد ، ثم عهدا عمر إلى ستة نفر الذين مات النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، فأجمع رأى الأئمة على عليّ وعثمان ، وكان عبد الرحمن بن عوف أحد الستة المنقوه عنهم يميل مع عثمان ، وفي وصية عمر إلى المسلمين أن يتبعوا رأيه ، فبايعوا من أَرادَه ، فاستقرّ عثمان في خلافته إلى أن ثارت عليه الفتنة لاقصائه ولد أبي بكر وإقباله على أقاربه من الأمويين بالصلات الطائلة ، وعهد المسلمين قريب

(١) في المأوردى ومقدمة ابن خلدون أن هذا المجلس ينظر في كتابة الدواوين إذا وقع بها تزوير وفي تظلم المسترزقة من الجند من نقص أرزاقهم ومن تأخرها عنهم وفي مشاركة الوقوف ورد المنسوب إلى أصحاب الحقوق وتنفيذ ما وقف من أحكام القضاة لضعفهم عن إنفاذه وعجزهم عن المكتوب عليه لقوة يده وعلو خطه وإمضاء ما يعجزون عن إمضائه في البيانات والتقارير واعتماد الإمارات والقرائن وتأخير الحكم إلى استجلاء الحق وحمل المتحاصمين على الصلح .

بضبط^(١) أبي بكر وعمر، فقتلوه وكانت تلك أوّل فتنة في الاسلام،^(٢) ثم أجمع العرب على على عليه السلام، وكان الفرس يميلون معه، فاستوثق له الأمر في العراق واليمن والحجاز ومصر وفارس وخراسان، إلا الشام لاستواء معاوية فيها، فلما قتله الخوارج لم ير الحسن ابنه مقاومة الأمويين بالقتال ضنا ببذل الدماء فنزل له عن الأمر، وصارت الخلافة إلى غير أهلها بما قد بلغك من الفتن فأخاف اليوم إن صارت إلى ابن عمي أن تذهب من بيتي بلا رجوع، ثم يكون من الفتن ما لا يؤمن غائلته على المسلمين، فأشّر على يا أبا الفضل في هذا الأمر، الذي لا يتعاضمه أمر، فانك بحمد الله مبارك الرأي لطيف النظر .

فقال له يحيى يا أمير المؤمنين إني أرى الزّلة في هذا الأمر لا تستدرك، وانحطاً فيه غير مأمون، فإن تصكّب بالولاية لأولادك بعد ابن عمك كان ذلك أوكد في البيعة . فقال له المهديّ كنت أفعل هذا لولا أني أخاف من عيسى نكث العهود، ولكنني أرى أن أخلعه عن الولاية وأخذ البيعة لموسى على المسلمين، فقال له يحيى على أمير المؤمنين أن يُعلم شيعته ومسانّ أهله بذلك ، ولم يتعمق في هذا البحث إلى أبعد مما أشار به ، لأن موقفه بين العلوية والعباسية من أشد ما يكون من الصعوبة ، وأنه وإن كان يأخذ في تعظيم العباسيين لرسوخ دولتهم في المشرق، له في حبه للعلويين ما يرى به عدوهم عن العراق الذي ترهق النفس دون التمكن من أهله ، وإنما يلتمس لهم من المغرب أمّا ترسخ فيهم دولتهم ، إلى أن يأتيهم الله بالنصر القريب .

ولما جمع المهديّ أكابر الدولة وفاوضهم في هذا الأمر ظفر بالموافقة من نفوسهم^(٣) ولكن على أن يجيبه ابن عمه إلى الانحلاع وانتهى بعض من يستخدم

(١) الفخرى ١١٦ .

(٢) السـيوطى .

(٣) ابن الاثير ٦ : ١٦

الفقه في رضا الملوك إلى أن يقول إن أبا جعفر لم يكتب لعيسى بالولاية إلا لتبقى الخلافة في بيته بعد المهديّ ، فلما رزقه الله أولاداً كانوا أحق بها من أعمامهم ، فكتب المهديّ إلى الرّحبة يستقدم ابن عمه إليه ، فلم يصل منه خبر ، أو وصله أنه يعتل بالشكوى ، وما بنفسه اعتلال ، ويستنكر الخروج إليه إلا أن يُكره بالقتال . فعمد إذ ذاك إلى مكيدة الحرب ، وأرسل الجند على ذلك الوجه مأموراً ألا يأخذه بالقتال ، بل يستعمل الرفق والملاينة في ترغيبه عن المخالفة إلى أن يجيبه إلى الخضوع . وكان على هذا الجند قائد نبيه الصوت في الحروب يقال له أبو هريرة محمد بن فروع ، فرأى أن يفاجئ الحصن في آخر الليل ويصفّ العساكر صفوفا متعارضة ، ويضرب وراءهم مصافّ الخيام ليؤهم باستكثار العدة والعزم على مثابرة الحصار ، ثم يُنزل بالجنود الزعقة العظيمة التي إذا سمعها عيسى وهو في نومه خامسه الجزع وأفزعه الهول ، فلما فعل ذلك استيقظ عيسى على رعب من الصيحة ، ثم أشرف من الحصن سحراً ورأى سواد الجيش ، فامتلاً قلبه من الوحشة ولم ير السلامة إلا بالاستسلام ، فأخذه أبو هريرة إلى المهديّ ، فلم يفتّر عن استعمال الحيلة في تعويضه عن الولاية بالمسال إلى أن أجابه إلى الانخلاع ، ولكن بعد شدة ما لحقه من الضيم .

ولما تصرف المهديّ في أمر البيعة بما أراد ، ثار في قلوب المخالفين (١) له ما كان يُخمد فيه حلمه وسعة عطائه ، فحصل في نفسه منهم خوف شديد ، ولكنه لم يرمقوا متهم بالقتل ، وفيهم كثير من أهل السيف ، لئلا يتسع الفتق وتعود عليه الفتنة بغير ما يحب ، وإنما رجع إلى من بلوذه من العلماء ، وأمرهم بتصنيف الكتب في الرد عليهم ، وأخذ في استصلاح الزوراء والنظر في حسن السيرة الظاهرة من أهلها باكره العزّاب على الزواج ، والاحسان إلى المتعطفين من الشبان ، مما جرى له قيل وقال بين الناس ، كمثل أن نسبوا ذلك منه

(١) ابن الأثير والفخرى والسيوطي .

إلى غيرته به على النساء ^(١) ، وهم قد غفلوا عن الغاية التي يرومها من صلاح أمره بصلاح الزوراء ، وموازنتها بمكة مهد الاسلام حتى يعظم فيها أمر الدين ، وتصبو إليها أفئدة المسلمين .

ظهور المهدي بمناصرة العلم

لاني وإن لم أكن على غرض العباسيين في السياسة ولا تطيب نفسي بما ينفردون به من الملك (لاني إلى قوم سواهم لأميل) لأوفى المهدي حقه من الشاء على ما له من جميل العناية ^(٢) في تعظيم العلم وتكريم العلماء . فهو يتخذ لأهل الأدب وأرباب الصناعة والغايات أياما ^(٣) معلومة من السنة ، يعرضون فيها بضاعتهم من علم أو فن أو أدب أو صناعة حتى يحصل بينهم التنافس ، ويصدروا ما عندهم من النفائس ، ثم يجزيهم على ذلك بما هو مطبوع عليه من الكرم .

ولقد رأيت أنه أصلحه الله أعطى الخلفاء نوالا للشعراء ، وهو يأذن لهم بالدخول عليه مرة في السنة ^(٤) فيجتمعون ببابه ويتفانحون بما عندهم من محاسن الشعر وفصاحة الكلام . وقد حضرت اجتماعهم بداره لأول ما ولي الخلافة ، وقد قصده ابن المولى من البادية ^(٥) وسلم الخاسر من البصرة ، وابن الخياط من مكة ، وأشجع السامي ^(٦) من الحجاز فقالوا فيه الشعر الذي لم يمدح بمثله أحد من الملوك . ومن جملة ما حفظت لأبي العتاهية في تهنته إياه بالخلافة قوله :

أنته الخلافة منقادة إليه تجرر أذيالها
فلم تك تصلح إلا له ولم يك يصلح إلا لها

(١) في الأغاني ٣ : ٤١ أن المهدي من أشد الناس غيرة .

(٢) الاسحقاق ٨٨

(٣) المستطرف ١ : ٣٧

(٤) الأغاني ٩ : ٤٤

(٥) الأغاني ٣ : ٨٨

(٦) ابن خلكان ١ : ١٠١

ولو رامها احد غيره زلزلت الأرض زلزالها
وإن الخليفة من بغض « لا » إليه لبغض من قالها
فأصاب لذلك حظا وافرا من المال . وكان بشار المقدم ذكره في الرسالة
السالفة واقفا في صفوف الشعراء فلم يتمالك أن يقول لمن حوله ويحكم انظروا هل
طار الخليفة عن سريره ؟

وكان المهدي يقدم عليهم ستما البصريّ ومروان بن أبي حفصة ويعطيهم
عطية واحدة ، فأما مروان فإنه يلتمس الفصاحة في كلامه تشبهاً بكابر الشعراء (١) ،
وأما سلم فإنه يودع أبياته المحجون والخلاعة لتكون أنسا في عيون السلطان ، فوقع فيما
يتصرفان به من مذاهب الشعر بون يشبه أن يكون ناشئا عما فيهما من تباين المشرب
بين الإفراط عند الأول والتفريط عند الآخر ، فان مروان بنجيل يضمن بماله (٢) ،
وسلم سمح ببذل المال ، يأتي إلى دار المهدي على برذون قيمته عشرة آلاف درهم ،
ولباسه الخبز والوشى (٣) ، ويأتي مروان بأثواب رثة على حمار يكتريه بدرهم لا يخرج
من يده إلا بعصب الريق ، مع كثرة ما أصابه من المال (٤) في صلوات تجاوزت
خمسة آلاف دينار في عطية واحدة كما علمت .

ولئن تكن الفصاحة في كلام مروان أجلا منها في شعر سلم إني لأعيب عليه
المداينة التي يلتمس بها مرضاة الخليفة بقده في أهل البيت على غير حكمة وعقل ،
كأنه يجزم بما يراه عن يقين لا رجوع فيه ، كقوله في ثبوت الخلافة للعباسيين وبعده
العلويين عن وراثة النبي صلى الله عليه وسلم :

يا ابن الذي وِث النبي محمدا دون الأقارب من ذوى الأرحام
أنى يكون وليس ذاك بكائن لبنى البنات وراثة الأعمام (٥)

(١) الأغاني ٩ : ٤١

(٢) الأغاني ٩ : ٣٩ والوطواط ٢٩٥

(٣) الأغاني ٩ : ٣٩

(٤) ابن حلكان ٣ : ١٣١

(٥) الأغاني ١٣ : ١٧ والمقد الفريد ١ : ١١٨ والمسعودي .

وهذا مردود من وجوه كثيرة ، لأن الخلافة إنما هي مصلحة دينية لا وراثية دنيوية فحيث توجد المصلحة الدينية تكون الخلافة ، ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم صرح بأن الحسن والحسين هما ذريته فإذا وجدت الذرية لم يبق مدخل للأعمام في الوراثة ، اللهم إلا إذا رجعنا إلى شريعة الجاهلية التي نسخت بمجيء الإسلام ، ولو أنا ضربنا عن ذلك كله صفحا ما وجدنا أصح للإسلام من أن تجتمع كلمته على من لا ينصرف عن طاعته أحد من المسلمين ، إلى ردود كثيرة ما أنا من ذكرها الآن في شيء ، وإنما أعود إلى الحديث الذي جرى به القلم عن سيرة المهدي ، فاني شهدت بداره أيام الشعراء وأيام القصاص وأيام الندماء وأيام المغنين وأيام الرماة^(١) وأيام جري الخيل ، وقد سبقه إليها الخلفاء ، إلا يوم السباق فاني لا أعلم عن أحد من بني العباس أنه أقام الحلبة وأجرى بين يديه الخيل في محفل من كبراء الدولة قبله . وكان له فرس سباق الأضاميم ، يقال له الغضبان^(٢) ، فكان أول خيل الحلبة في ذلك اليوم ، فلما وصفه الشعراء أصاب جائزتهم العمانى وقد ارتجز :

قد غضب الغضبان إذ جدّ الغضب وجاء يحمي حسبا فوق الحسب
من إرث عباس بن عبد المطلب وجاءت الخيل به تشكو التعب
له عليها ما لكم على العرب

ولكن هذا من الأمور التي تكفى المشاهدة لها مرة واحدة ، وأما الذي ترتاح إليه النفوس ، على التماس الكثير منه في دور الخلفاء ، فهو يوم الغناء وكان المهدي إذا اتخذ له مجلسا بداره ضرب للغنين ستارة يجلسون وراءها في صفوفهم بحيث لا يرونه^(٣) إلا قُبَيْحَ بن أبي العوراء ، وهو أوضح الناس غناء وأعرفهم بالألحان

(١) ذكرها المستطرف ١ : ٢٧

(٢) الأغاني ١٧ : ٨٢

(٣) الأغاني ٤ : ٩٩ وذكر المسعودي ١ : ١١٨ أن الأوائل من بني العباس ما كانوا يظهرون

والاصوات^(١) وإن لم يكن أحسنهم صوتا ، فانما يحسن الغناء عند من يُشبع
الألحان ، ويملاً الأنفاس ، ويعدل الأوزان ويفخّم الألفاظ ، ويعرف الصواب ،
ويقيم الإعراب ، ويستوفي النغم الطوال ، ويحسن مقاطيع النغم القصار ،
ويصيب أجناس الإيقاع^(٢) ، فهو يحسن ذلك كله لمحله الجليل من هذه الصناعة
وليس له فيها شريك إلا مغن آخر يقال له عطرده^(٣) قد أدرك دولة الأمويين
في آخر مدتهم وأما من سواهما من المغنين فليس لهم في الصناعة ما للتقدمين من
الفرس ، وأنا لا أعيب ذلك عليهم لأن الزمن الذي مضى عليهم في صدر الدولة
كان مصرجا بدماء الحروب ، فانصرف الخلفاء عن النظر في مطالب اللهو والترف
إلى التماس الأسباب التي يؤيدون بها ملكهم من الحكمة والسياسة . ثم إن نقل
الغناء إلى العربية^(٤) ليس بقديم عهد عندهم حتى يتمكنوا من صناعته وفنونه ، لأنهم
نقلوه من الفارسية في خلافة معاوية بن أبي سفيان ، وهو الزمن الذي أخذ فيه
العرب بسكنى الأمصار وانقلب أمر الأمة من سذاجة الخلافة إلى ترف الملك ،
فلقد نقلت إلينا الأخبار السالفة أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم لم يقيموا أبهة
الملك ، ولا كان لهم على المسلمين سلطان دنيوى يتوسعون منه إلى التماس النعيم
من الدنيا^(٥) ، وإنما كانوا مظهر الفضيلة ومثال القناعة والعفاف ، وكانوا يلبسون
الثياب المرقعة^(٦) ، ويتخذون في أرجلهم نعالا من ليف^(٧) ويمشون في الأسواق
كبعض الرعية رجالا^(٨) وكان لباس أبى بكر الشملة والعباءة ، ولباس عمر رجة

(١) الأعاني ٤ : ٨٨

(٢) الأعاني ١ : ١٢٦

(٣) الأعاني ٤ : ٩٩

(٤) الأعاني ٣ : ٨٦ والمسمودي ٢ : ٣٥٧

(٥) وكانوا يقولون في خطبهم للسلبيين أطيعونا ما أطلعنا الله فيكم فإذا عصيانه فلا طاعة لنا عليكم .

(٦) الطبقات ١ : ١٩ والمقدمة ١٨٥

(٧) الفخرى ٣٣

(٨) الفخرى ٨٩

من الصوف مرقعة بالأديم ، ومركبة الابل ^(١) ، وكان على عليه السلام يتجافى عن جمع المال ، ويقول ياصفراء ويابيضاء غرى غرى ^(٢) وكان مطعمهم على مثل هذا الوجه من الكفاف يلتمسون به الغذاء من غير تأنق فى الأطعمة ، حتى إن المناخل كانت مفقودة عندهم ، فكانوا يأكلون الحنطة بنخالها ، ولا يعرفون من الألوان إلا اللحم يطبخونه بالملح والماء ^(٣) ، وكان أبو موسى الأشعرى يتجافى عن أكل الطير والدجاج ^(٤) ، وكذلك كان العرب فى سذاجة دولتهم على بُعد من ترف المتمصيرين فى جميع معاشهم وأحوالهم ، حتى إنه لم يكن عندهم من الغداء الا حُداء الركان أو ضرب من النصب أرق منه ، فلما ساد فيهم العمران فى عهد الأمويين وألقيت عليهم أصوات الفرس نبغ الكثير منهم فى محاسن هذه الصناعة ، ثم فتقت الفتن فى دولة العباسيين ، وقد طلبوا الخلافة من دون الملك ، فلم يتهيا لهم مجلس بدورهم إلى هذا الزمان .

ولوع المهدي بمزاولة الصيد

تجد فيما أنا ذا كرك عن المهدي أنه يجمع إلى خلافة الأمة أبهة الملك ، وهما أمران لم يجتمعا فى خليفة غيره ، وربما التمس الطيبات فى هذه الأبهة والتأنق فى فنون المعيشة إلى الغاية التى لم يبلغها ملوك بنى أمية من قبله ، فاذا جلس إلى الندماء أحب أن يتمتع نفسه بلذة أحاديثهم ^(٥) وإشارتهم دون ستارة تحجبهم عن نظره ، وإذا خرج إلى الصيد ركب فى المواكب العظيمة المزينة ، وربما كان ذلك من أحب الأشياء إليه .

(١) المسعودى ١ : ٣٢٠

(٢) الطرطوشى ١٢٤

(٣) الأبهيمى ١ : ١١٤

(٤) المقدمة ١٧٨ وفى البحارى وشرحه القسطلانى ما يخالف هذا .

(٥) السيوطى .

وأنا لا أعدُّ الصيد من الملاحى التى تعاب على الملوك إلا متى أفرطوا فيه وكانوا أقرب به إلى الأشر منهم إلى النزهة والرياضة ، كما نعلم عن صبية الأمويين الذين أجلّوا أهل الزراعة من حوطهم لتحطيمهم زرعهم فى طلب الصيد . وهذا بعيد عن أن يكون فى المهدي (أصلحه الله) وإنما هو كَلَّفَ به ^(١) من غير إفراط فيه . لأننى رأيت من الأمراء من يتأنق أكثر منه فى اتخاذ العُدّة له ، إلى أن يصنعوا نِصال سهامهم من الذهب كما ورد عن بعضهم فى كلام الشعراء :

ومن جوده يرمى العُدّة بأسهم من الذهب الإبريز يصيغ نِصالها
لينفقها المجروح عند انقطاعه ويشترى الأكفان منها قتيلاً ^(٢)

وهذه مباهاة لا ينظر إليها الخليفة من مزاولة القنص ، وإنما عنى باتخاذ الصقور والبزبان وتربية الكلاب التى تسبق الظليم فى عدوها ، يلبسها أطواقا من ذهب ^(٣) ، ويؤكل بكل كلب عبداً يخدّمه كما يفعل كثير من الأمراء وأهل النعمة ^(٤) فى تربيتها للتحريض على الصيد ، إذ كان لا ينهى الشرع عن اتخاذها إلا فيما كان لغير الصيد والحراسة . وأما البزبان والصقور فانه لم يسبق إلى اتخاذها ، بل كانت معروفة عند العرب من ملوك كنده ، وقد وقف أحدهم يقانص بالحباله فانقض بازٍ وحمل عصفورا وعلق وإياه فى الحباله ، فأخذه الملك وهو يأكل العصفور ، ورماه فى كسر البيت فراه قد دجن ولم يبرح مكانه ، وإذا رمى إليه طعاما أكله ، وإذا رأى طيرا طار إليه فاتخذته فى عُدّة الصيد وطلب به الطير ، وصار العرب يؤدّبونه ^(٥) لذلك ، ثم يؤدّبون العقبان أيضا ، ويقولون إنها تعمل عملا لا يدركه أكثر الصقور ^(٦) .

(١) ذكر حب المهدي للصيد فى الأغاني ٣ : ١٥٠ وابن الأثير والالتلیدی وابن عون .

(٢) الالتلیدی .

(٣) ذكر الفخرى ٦٧ هذه الأطواق من الذهب .

(٤) الأغاني ٦ : ٧١

(٥) المسعودى ١ : ٩١ والأغاني ٧ : ٤٥

(٦) الدميرى ٢ : ١٥٢

وقد ركب المهدي يوما إلى الصيد وكنت في خدمته مع الأمير علي بن سليمان ابن عم أبيه وأبي دلالة الشاعر ، وكان نروجه من القصر في آخر الليل ، وفي طرف الأفق شفق من الفجر ، وكان يحوطه فرسان من الحرس متنكبون قسيهم ، متقلدون سيوفهم ، يتبعهم قطعة من الجنود ، وطائفة من العلمان قد حملوا المؤونة على الخزائن^(١) الخفيفة ، وبينهم عدد من الوصفاء في أخف كسوة وأجمل لباس ، وكان مسيره محاذيا للنهر ارتيادا للخصرة التي تجنب إليها الطيور وتسرح فيها المها والغزلان ، حتى إذا انجلى النهار وقد رمى شيئا من الطير تقدم إلى من بين يديه من الفرسان أن يضربوا حلقة في أرض مطمئنة ممرعة ، ثم يضيقوها رويدا رويدا إلى أن يؤخذ الصيد بين جموعهم من كل جهة^(٢) ، فلما أحاطوا بذلك الموضع وقع في حلقته غزال قد نفر ومرو ، وكان الخليفة قد نشط للصيد وخف له في ذلك اليوم ، فقال هو وابن عمه إليه ورشقه بالسهم فأصابه سهم في صدره ، وأصاب السهم الآخر بعض الكلاب فصرعه ، فلما جلسا للاستراحة حمل إليهما هذا الغزال ، فوجد في صدره سهم الخليفة ، فارتجل أبو دلالة وهو يريد المزاح^(٣) :

قد رمى المهدي ظبيا شك بالسهم فؤاده
وعلى بن سليمان ن رمى كلبا فصاده
فهنيئا لهما كل أمه رى يأكل زاده

وقد اتفق للمهدي في ذلك اليوم نادرة لم أر أظرف منها فيما يتفق للالوك من النوادر ، وهي^(٤) أنه أخذته السماء وهو منقطع عن عسكره متبذ من أصحابه ،

(١) ابن الأثير ٦ : ٣٠

(٢) الفخرى ٦٥

(٣) الأغاني ٦ : ٤٧ والشريشي ٢ : ٢٦١ والعقد الفريد ٣ : ٤٤٥

(٤) المسعودي ٢ : ١٩ وابن الأثير ٦ : ٣٠ والفخرى ٢١٢ والمستطرف ٢ : ٣٠٦

والشريشي ٢ : ٢٥٧ والالتلیدی ٨٦

فَرَكَّضَ فَرَسَهُ مِلءَ فُروجه حتى لا يَلْبُدَهُ المطر ، فانتَهى إلى بيت أعرابي مُلَاحٍ (١) فبادر إلى نزع ما ابتل من ثيابه وجلس بجانب نار موقدة ، ثم قال يا أخا العرب هل من قِرى ؟ قال عندى فضلة فى رَكوة فقال له هات اسقنى ، فشرب قَعِيمًا وسقاه ، فلما شرب قال له يا أخا العرب أتدرى من أنا ؟ قال لا والله قال أنا من خدم أمير المؤمنين الخاصة ، قال له بارك الله فى موضعك ، ثم شرب قدحا وسقاه فلما شرب قال له يا أعرابي أتدرى من أنا ؟ قال زعمت أنك من خدم أمير المؤمنين قال لا بل أنا من قواد أمير المؤمنين ، قال رُحِبْتَ بلادك وطاب مَرادك ، ثم شرب قدحا وسقاه فلما شرب قال له يا أعرابي أتدرى من أنا ؟ قال نعم ذكرت أنك من قواد أمير المؤمنين ، قال فليست كذلك قال فمن أنت ؟ قال أنا أمير المؤمنين فأخذ الأعرابي الرَكوة وأوكأها ، فقال له الخليفة مالك يا شيخ ؟ فقال مكانك . والله ما آمن أن أسقيك القدح الرابع فترعم أنك رسول الله . فضحك المهدي حتى استلقى وأقبل الجند عليه . ونزل الأشراف إليه . فطار قلب الأعرابي من الخوف ، فقال له المهدي لا بأس عليك ولا خوف . ثم أمر له بمال وكُسوة . ولم يلبث أن رجع إلى الحضرة بعد انكماش ناله من العدو السريع ونزول المطر وهبوب الريح الباردة .

فى تمة أخبار المهديّ ورسالتى إلى حُرَاسان

نعود إلى ذكر المهديّ فى دولته وسياسته ، فانه لما حقق البُغية بما أراد من البيعة لأولاده بقى عليه أن ينظر فى أمر العلوية ، وقد بقى منهم فى السجون جماعة لم يطلقهم منها فيمن أطلقه عند ما ولى الخلافة (٢) ، بل أبقاهم مع الذين عندهم تبعات من دم أو مال ، وهذا من شر ما يلاقىه أهل البيت من الذين خلقوا جدهم عليه الصلاة والسلام ، ثم إنه لم يكتف بهذا الظلم حتى تعمدهم مضرتهم

(١) الأغاني ٣ : ١٥٠

(٢) فى ابن الأثير ٦ : ١٥ والأغاني ٣ : ٣٩ انه عند ما ولى الخلافة أطلق المسجونين .

بإستالة جماعة من أشياعهم يطلعونه على أمورهم فيما يسرون ويعلمون ، وفيهم رجل من بني سُليم يقال له يعقوب بن داود ، طوقه أمر الوزارة ومكّنه من بيوت المال ليطلع على أمورهم ، ويعلمه بمكان الحسين بن إبراهيم بن عبد الله بعد خروجه من السرداب الذي حفره إلى محبسه ذوو النخوة من رجال الشيعة ، ولكن يعقوب كان ذا عقل ورأى وقوة ومن لا يستبدل المال بغرضه غرضاً آخر ، فبقي ميله مع أهل البيت ، والمهدى وأبو عبد الله يظنان أنه على خلاف ذلك (١) .

ولما استوثق للمهدى أمر العراق رأى أن يستميل أهل الحرمين ، فركب إلى الحج في كثير من عظماء دولته ، واتخذ من الأبهة ما لم يسبق له مثل في الاسلام ، واستصحب معه هرون ابنه ويعقوب بن داود المقدم ذكره وجماعة من أقاربه المقربين ، واستخلف في الحضرة موسى ابنه ويزيد بن منصور الحميري خاله ، وحمل معه خمسين ألف درهم ومائة وخمسين ألف ثوب (٢) يفرقها في أهل الحرمين ، وكان عازماً في تلك الحجة أن ينكب الإمام الحسن بن إبراهيم بن عبد الله من أولاد علي عليه السلام ، وقد علم أنه في جوار مكة ، فتقدم يعقوب بالشفاعة إليه والحيلة المباركة عليه حتى نال رضاه عنه فأطلق له الأمان (٣) الذي كان مقبوضاً عنه وعن آل بيته في خلافة أبي جعفر .

ولما قديم إلى مكة نزع كسوة الكعبة وطلّى جدرانها بالمسك والعنبر ثم كساها كسوة جديدة من الحرير ، لأنه كان يخاف عليها أن تهدم لكثرة ما عليها من الديباج الذي كساها إياه هشام بن عبد الملك ، ثم أمر بإنشاء أروقة المسجد الحرام ، وحمل لها الأعمدة الرخام من البحر (٣) ، وأتم بناءها على عناية يلمس بها استمالة أهل الحرمين مع ما أولاهم من الاحسان ، واتخذ لهم مادبَ أفرغ الوُسْع في زخرفتها

(١) ابن الأثير ٦ : ١٤

(٢) الخميس ٢ : ٣٣٠

(٣) ابن الأثير ٦ : ١٨

وتتميتها للدلالة على عظم ملكه ، حتى إنه سقاهم الماء المبرد بالتاج المحمول من الشام^(١) ، (وكان الذي حمله إلى مكة محمد بن سليمان الهاشمي الذي تقدم في الكلام على البصرة ذكره) وهذا من الأمور التي توسع أهل البادية تعجبا من اقتدار المملوك على الغريب ، ثم إنه ردّ عليهم الوظائف التي قبضت عنهم في خلافة أبيه ، وفرق عليهم غير ما حمله من الحضرة ثلثمائة ألف دينار حملت إليه من مصر ، ومائتي ألف دينار من اليمن ، وغير ذلك مما جاءه من الجهات ، فبلغ المنفق في هذا الحج على كسوة الكعبة وصلة الناس وبناء القصور بطريق مكة واتخاذ المصانع في كل منهل منها وتحديد الأميال والبرك وحفر الركايا وغير ذلك نحو من ستة آلاف ألف دينار ، واصطفي لنفسه من الأنصار خمسمائة نفر أجرى عليهم الأرزاق الواسعة واتخذهم لمراتب السيف في العراق ، كأنه يعارض أباه في تقديم الموالى على العرب ليستبدل بجفائهم له محبتهم إياه ، واتفق أن كانت هذه السنة سنة رخص وخصب يعد جهده أصاب الناس في العام لما دهمهم الوباء^(٢) ، الجارف ، فأحبه الناس وتبركوا به وقالوا هذا هو المهدي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسميه^(٣) .

ولما عاد إلى الحضرة وقد وجد في تجواله في البلاد اختلالا لم يأمن معه على الدولة من الفساد صرف الهمّة في النظر إلى تدبير الولايات ورتب أناسا يؤدون رسائمه إلى العمال ويراقبونهم في إنفاذها وسمائهم الأمناء^(٤) ، ووجههم في جميع الأمصار فكان لا ينفذ كتابا إلى عامل في أمر خطير حتى يكتب يعقوب الوزير إلى بعض الأمناء بانفاد ذلك . ثم نظر في أمر الرعية فوضع لهم ديوان الأزمّة^(٥) وأقام على

(١) الخميس ٣ : ٣٠

(٢) ذكره ابن الأثير في حوادث سنة ١٦٠

(٣) الأغاني ٣ : ٩٤

(٤) ابن الأثير ١٦ : ٢٠ ويقول في موضع آخر إن المنصور كان يحب أن يوحّد في دولته

مثل ذلك ٦ : ١٠

(٥) ابن الأثير ٦ : ٢١

الشُرطة من تبين فيه حسن النظر والتدبير ، فاستوثق له الملك من الوجه الذى يرومه فى استمالة الناس إليه .

إلا أنه تواترت عليه فى منتصف هذه السنة ، والدهر له صاف ، رسائل من أبى عون عامله على خراسان يشكو فيها ضعف جنده واعتلال دولته وتغاب رجل أعور من مرو قد ادعى الربوبية وأغوى الخلق ، وقامت له فى الصِّفد وبُخارى أنصار فد عاثوا فى البلاد ، واتخذوا البياض شعارهم لمخالفة السواد ، فتخوف المهدي أمرهم وأخرج إليهم مُعاذ بن مسلم موعِزا إليه بأن يلتزم مع الحرَّشى الذى هو أمير الجيش فى خراسان ، حتى إذا كان على انتظار البشائر منه وصله من أبى عون أن قد وقع الخلاف بين الجيشين ، فعزم على توجيه رسول يكشف قناع الفتنة ويصلح بين الأميرين ، فوقع الخلاف بين يعقوب وأبى عبد الله فيمن يطوقانه أمر هذه الرسالة ، فرام يعقوب أن يقلدنيها ، وأحس أبو عبد الله أن يصيرها إلى أمير من آل حَطَّبة وكان الربيع حاجب أبى جعفر راغبا فى توجيى بها أيضا حبالى ، وكانت وقعت نُفرة ^(١) بينه وبين أبى عبد الله فاشتغل فى معاكسته وبلوغ المكروه منه .

ثم إن المهدي وقع رأيه على أن يبعثنى إلى مرو لأنظر فى أمر هذا المقنع الأعور ، وجعل لى التصرف فيما أرى حلّه وعقده من خلاف القواد ، إذ يكون خير الجيش المرجو ما لم تتقلب بأمرائه الأغراض ، ولا سيما أن له فى خراسان عدوين يتفقان جميعا عليه . جماعة خارجيَّ يقال له يوسف البرم ^(٢) وشيعة هذا المقنع الذين يدعون ألوهيته وقيمون دعوته على بذل الدماء . فأما جماعة البرم فلم يكن لهم وجه بالثورة إلا فى أمر من السياسة ، ولذلك كانوا أقلَّ على الدولة خطرا من رجال المقنع الذين أقاموا دعوتهم بأمر الدين وزعموا أن الله تعالى خلق آدم فتحول

(١) الفخرى ٢١٦ وابن الأثير ٦ : ١٩

(٢) ابن الأثير ٦ : ١٦

في صورته ثم في صورة نوح ثم في صورة غيره من الأنبياء حتى تحول في صورة هذا المقنع بعد أبي مسلم رحمه الله . وقد نقلت الأخبار السائرة أنهم يسجدون له من جميع النواحي ويزعمون أنه أراهم في السماء قرا آخر يراه المسافرون على بعد شهرين ويستضيئون بنوره والعياذ بالله من شرور الأعمال .

وإما زعم هذا المقنع أن الله تعالى تحول قبله في صورة أبي مسلم ليستميل الناس إليه كما استمالهم داعية الامامية رحمه الله وإن كان بعيدا عن إظهار دعوة أهل البيت . فكان استخدامه الدين لنيل مناه وجهها من السياسة ، يريد من شيوع المعجزات عنه بين العوام وهم بمكانهم من السذاجة والغفلة أن يتسارعوا إلى الانضمام إليه ، وقد رأى أن عصر موسى عليه السلام كان مقدما بالسحر فغلب السحرة ، وعصر عيسى عليه السلام مقدما بالطب فغلب الأطباء ، وعصر النبي صلى الله عليه وسلم مقدما بالبلاغة ففضل البلقاء ، فرأى أن عصره مقدم بالكمياء فأراد أن يهزم الناس بما يستنبطه من المركبات .

وقد فرغت من تفهيد هذه الرسالة في ختام السنة الحادية والستين بعد المائة من الهجرة المشرفة وأنا على أهبة السفر إلى خراسان وسأصدر لك منها كتابا أودعه ذكر الشيعة فيها وأخبار أممها من الفرس والديلم وغيرهم والله نعتضد فيما نعتمد . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الرسالة الخامسة

طرف من أخبار المهدي والهادي

ولما^(١) وصلتُ إلى بغداد قصدت باب البرامكة لأقرأ عليهم سلام الفضل^(٢) أعزّه الله وأطفئ ما بنفسي من الشوق إلى الأئمة بقربهم المحبوب ، إذ كانت المكتبة بيننا طول هذه الأيام لم تزدني إلا شغفا بمحاسنهم واستطلاعاً إلى محيا جمالمهم . ثم إنني قصدت باب فقيه الاسلام وقد اتخذ المهدي (رحمه الله) قاضي قضاة المسلمين ، وصارت إليه جوائز الهادي والرشيد من بعده حتى بنى لنفسه في درب أبي خلف^(٣) من ناحية الكرخ الدار التي لم يبن مثلاً إلا ملك أو أمير ، فألفيته في مجلس حافل بالأدباء والأمرء وعليه^(٤) المبطنة والطيلسان وقلنسوة طويلة^(٥) قد حوطها بعمامة سوداء دعتة الحاجة من خدمة العباسيين إلى اتخاذها على لون شعارهم ، وهذا هو الزي الذي يروم أن يكون مخصوصاً بالفقهاء^(٦) لتمييزهم عن سائر الناس ، فكان لملقانا موقف يستبكي الحمام لفرط ما بنا من الأشواق ، وصرفت اليوم بقيته بحضرته أجاذبه أطراف الحديث ، وقد نبأني بأحوال القوم في المدة التي كنت منفصلاً فيها عن دار السلام ، لأن القضاة قد

(١) الرسالة المكتوبة في خراسان لم تطبع والحديث هنا تابع لها موصول بها كما تراه

(٢) كان في ذلك الوقت عامل خراسان من لدن الرشيد كما هو مذكور في ابن الأثير .

(٣) محلة ببغداد ذكرها ابن خلكان ١ : ٣٠

(٤) المسعودي ٣ : ٣٣٧

(٥) وجدت في العقد الفريد ٣ : ٤٣ و ٢٣١ لفظة الطويلة بمعنى القلنسوة

(٦) ابن خلكان ٣ : ٤٥٠ والأغانى ٥ : ١٠٩

يرد عليهم من طوائف الأخبار^(١) ما لا يرد على غيرهم ، ولا سيما من كان بمنزلة هذا الفقيه عند الخليفة حتى إنه ليجلسه على سريرته بجانبه^(٢) ، ويقوم له إذا دخل عليه ولا يقلد القضاء^(٣) ببلاد العراق والشام ومصر وخراسان إلا من أشار به إليه .

ولقد ذكرت لك في رسالتى من خراسان ما اتصل بى من أخبار المهدي والمهادى رحمهما الله فيما يتعلق بأمور الدولة . أما أخبارهما الخاصة فقد حدثنى بها لسان الشريعة على إسهاب لا موضع له فى هذا الكتاب ، على أن المهدي ما برح مستمرا إلى انقضاء خلافته على ما ذكرت لك من استمالة الناس ومقاومة أهل البدع فيما به تعزير الملة والدولة ، ولقد جرت الشريعة فى أيامه وإلى هذا اليوم على أحسن منوال معروف لانقطاع النظر فيها إلى أبى يوسف من دون الخلفاء ، بحيث لم يتول القضاء إلا أهل العلم ومن لا يميل به طمع النفس إلى الخروج عن جادة العدل . وقد أقر رجاله فى وظائفهم إلا وزيره يعقوب وقد وضح له ميله مع أهل البيت^(٤) ورفع إليه المفسدون يبتين من الشعر أغروا بشارا على قولها ، وأطاروا ذكرهما كل مطار :

بنى أمية هبوا طال نومكم إن الخليفة يعقوب بن داود
ضاعت خلافتكم يا قوم فالتمسوا خليفة الله بين النأي والعود

فنكبه لذلك وألقى فى بئر عمى فيها وهو يتوسد التراب إلى أن مات فى خلافة الرشيد قبيل عودتى من خراسان .

(١) الاتليدى ٧٩

(٢) الاتليدى ١٤١

(٣) الماوردى والاسحاقى ٩٠

(٤) ابن الأثير ٦ : ٢٦ والمسمودى ٢ : ١٩٦ والفخرى ٢٢١

وكانت مأثرة المهدي في آخر أيامه وضعه البريد ^(١) إبلا وبغلا في كثير من البلاد مما استنفق أموالا طائلة ، ولا سيما فيما بين مكة والمدينة إلى العراق ، وهو أول من أقام البريد من الحجاز إلى الحضرة لما يروم من تناول الأخبار ومناولة الرسائل على وجه السرعة ، إذ كان على تيقظ من العرب في مناصرتهم لأهل البيت بالمواطن المشرفة كما كان على حذر من أهل الشام في استظهارهم على عماله بما يجاورهم من العرب الذين ما كانوا يحكم العباسيين راضين سوى نفر قليل كانوا يجملون الضيم لمخالفة السواد الأعظم من قبائلهم ، ولذلك كان يرى المهدي إمداد عماله بالرجال والعرب بالمال حيناً بعد حين ، حتى دعت له الحال إلى الشخوص بنفسه إليهم فزار دمشق ^(٢) وبيت المقدس ^(٣) ، وأخذ في إزالة الخلاف الذي كان بينهم في بادية الشام بما فرق فيهم من الأموال الجسام .

أما الهادي (رحمه الله) فانه نسج على منوال أبيه وقد رسم له بتتبع الزنادقة فضى على ذلك وافتتح خلافته بقتلهم ووكّل بهم رجلا يقال له عبد الجبار ^(٤) وهو المعروف بصاحب الزنادقة ، فاقتص أثرهم في الزوراء حتى لم يدع منهم عينا تطرّف فما كان الزنادقة فيما أخبرني أبو يوسف إلا لزّ شير في عقيدتهم وإن بدا للناس ظاهراً لم من الظرافة وحسن السيرة ^(٥) ، كما يشير لذلك بعض الشعراء بقوله في رجل قد أثمهم بالزندقة ^(٦) :

لست بزنديق ولكنما أردت أن تؤسم بالظرف

(١) ابن الأثير ٦ : ٢٦ وأبو الفداء ٢ : ١٠ والسيوطي والكنز ١٠٦

(٢) فضاء الشام .

(٣) الأغاني ٦ : ٦٧

(٤) الأغاني ٣ : ٧٢

(٥) ابن الأثير ٦ : ٣٨

(٦) الأغاني ١٧ : ٧٢

فانما يتعدّون مذهبهم من التكذيب بالأنبياء وتعليم الناس بغض الخلفاء إلى أن
يمسّوا الشرع الشريف بما لا يحلّه كتاب الله ، فقل للفتّرين على الله إنه يحضرهم
في يوم لا يغني عنهم شيء ولا هم يرحمون . واعلم أنه لم يل الخلافة قبل الهادي أحد
في سنّته ، ولكنه لم يستكمل ستا وعشرين سنة حتى مات ، فكانت مدّة ولايته
سنة وشهرين إلا أياما ، وكان ذا جبروت ^(١) وإذا ركب مشّت الرجال بين يديه
باليوف المشهّرة والأعمدة والقسيّ الموتّرة ، ولذلك كثر السلاح في عصره ،
وأحرز منه الشيء الذي كان يحب التباهي به ، حتى قيل إنه أعطى شاعرا مدح
سيفا عنده كان لعمر بن معدى كرب يقال له الصمصامة عشرين ألف درهم على
هذه الأبيات :

حاز صمصامة الزبّيدى من بـ ين جميع الأنام موسى الأمين
سيف عمرو وكان فيما سمعنا خير ما أغمضت عليه الجفون
أخضر اللون بين خديه برد من دُعا فتميس فيه المنون
أوقدت فوقه الصواعق نارا ثم شابت به الذعا فقيون
فاذا ما سلّته بهر الشمـ س ضياء فلم تكّد تستبين
ما يبالي من انتضاه لحرب أشمال سطت به أم يمين
يستطير الأبصار كالقّيس المشـ عل ما تستقر فيه العيون
وكان الفيرند والجوهر الجـ رى على صفحتيه ماء معين
نعم مخراق ذا الخليفة في الهيـ ء يقضى به ونعم المعين ^(٢)

(١) الخميس والمسعودي والسيوطي .

(٢) الحمري .

صارت المراتب في أيامه إلى الناشئين من البراءكة والطاهرين والمهابة
 بمن كنت أعرفه صبيا قبل نزوحى إلى هذه الرحلة التي امتدت بي طويلا .
 إلى وزارته الربيع بن يونس حاجب أبي جعفر (غفر الله له) وعلى بيت ماله
 ، طريف^(١) ، وعلى حجابته الفضل بن الربيع ، وعلى جنده آل أبي العلاء ،
 حتى بأخباره معهم بعض من كان مقربا إليه من الندماء ومنهم رجل من
 حاز يقال له عيسى بن داب ، وقد بلغ من الخطوة لديه والجلوس
 على المشتكات ما لم يكن يطمع به غيره في ذلك^(٢) ، فكان يصف لي أخبار
 ما يرفعه إلى مسامة العظام من أهل الرأي والتدبير ، غير أنى ما عرفت له
 هذه المحاسن وهو صبي ولا رأيت في دولته الزهاء الذى أشرق على دولة
 قبله ثم الرشيد من بعده ، لأنه كان منهمك النفس بحب الله وولد له
 ستة أولاد كثيرون وفيهم ولد أعمى^(٣) فيما سمعت . ولذلك كان الطامعون
 من غير أهل المراتب أكثرهم أهل هو وطرب . وكان أقربهم إليه مكانا
 هم عنده منزلة إبراهيم الموصلى النديم ، وهو أعجمى الأصل بارع في جميع
 علم والأدب إلا أنه غلب عليه الغناء بعد أن تخرج على جوانويه^(٤) وسياط ،
 الإجادة فيه المكان الذى لم يبلغه المغنون من أهل الحجاز ، ولذلك كان
 إليه أميل منه إلى سواه من الندماء ، يقال إنه كان إذا استعطاه خمسين ألف
 عطاه مائة ألف^(٥) وقد قال لى إسحق ابنه والله لو عاش لنا الهادى لبنيينا
 دورنا بالذهب^(٦) .

١ الأغاني ٣ : ١٥٣

٢ المسعودى ٢ : ٢٠٢

٣ العقد الفريد ٣ : ٥٤

٤ الأغاني ٥ : ٤

٥ الحصرى ٢ : ٢٠١

٦ الأغاني ٥ : ٦

جمال بغداد بالرشيد والبرامكة

ولما جُلت في المدينة بعد طول الغيبة عنها وجدتُها في سعة من العمران ما كنت أعهدُها قبل هذا الوقت ، فما كفى أهلُها الموسرين ما رفعوا في مدينة المنصور من المباني المشرقة حتى توسعوا إلى سكنى الجانب الشرقي المعروف بالرُصافة ، فبنوا فيه القصور الرفيعة والمنازل المزخرفة واتخذوا الأسواق والجوامع والحمامات^(١) ، وتوجهت عناية الرشيد والبرامكة إلى ترتيبها بالبنائات العامة ، حتى أصبحت الزوراء بجانبها كأنها البلد العتيق ، تجتمع محاسنه في جزء من محاسن المدينة التي أحدثت في جواره .

ولقد أکبرت من بغداد بلوغ العمران فيها بما رأيت من ازدحام الناس بأنحاءها . وتموجهم كالبحر في أرجائها ، يقال إن عددهم يزيد عن ألف ألف وخمسمائة ألف^(٢) ، وهذا جمع لم يكن مثله ولا قدر نصفه في مدينة من العالم قط ، فأنما يدل اجتماع الناس إلى هذا القدر العظيم على أن ليس في المدن أيمن^(٣) ولا أيسر من الموضع الذي تكوّنون فيه تكوّن الرمال . ثم أعظمت بلوغ النعم في أهلها بما رأيت من توفر أرباب الغايات عندهم على الفنون التي لا تقتصر الحاجة منها على ضروريات العمران ، وإنما تتوسع المنفعة من صناعاتها ومصنوعاتها إلى مطالب الترف الذي يقع في الأمم عند استكمال دولتهم واستفحال أمرهم .

ولأنه يتعذر على بهذا القلم الذي لا مادة فيه أن أصف مفاخر المدينة^(٤) التي قل ما تصيبه من الشرف أنها تزهو ببهاء السلطان . وتضم إليها من عيون الأعيان

(١) قال ابن خلدون نقلاً عن الخطيب إن الحمامات بلغ عددها في بغداد لعهد المأمون خمسة وستين ألف حمام وكانت مشتملة على مدن وأماصار متلاصقة ومتقاربة تجاوز الأربعين ولم تكن مدينة وحدها يجمعها سور واحد لاتساع العمران .

(٢) في الاتليدي أنهم ألف ألف وخمسمائة ألف

(٣) ابن الأثير ٦ : ٩٦ وأبوالفداء ٢ : ١٩

(٤) يقول الحصري إن أدباء العصر يصفون الجمال بقولهم كأن بغداد مسروقة من حسنه وظرفه

كثيرا حتى إذا لقي السائر جماعة منهم في الطريق لم يَفْطَنَ لهم من حيث الكثرة مع أن أقلهم في الثروة والجاه يتعذر على أكبر المدن أن تحمل سكناه وتسع جنده وحاشيته والطامعين إليه من كل الوجوه^(١) فلقد يمشى أهل النعمة فيها بالغلان^(٢) والحاشية إلى عدد يتوهمه السامع بعيدا عن الصدق ، فشاهدت في محلة العتابة^(٣) أميرا قد ركب في مائة فارس وأحدق به الغلمان حتى ملئوا الطريق وسدوا على الناس سبيلهم إلى أن مرّ ، وشاهدت في مشرع القصب^(٤) على دجلة فتى من أهل النعمة قد سار بموكب عظيم من الخيل والرّجل كأنى به قيصر على مركبه أو كسرى في جلال موكبه ، وربما عدّ المحصى في ولد العباس أكثر من ألف رجل^(٥) يركبون في مثل هذا الجمع ، وكلهم في سعة من الثروة وترف من الحضارة ، وإنما ساد العمران عند البغادة إلى حد الترف تشبها بما يرون من الرشيد في إقباله على الدنيا بطلب النعيم ، حتى يصدق المثل الذي يقول « الناس على دين الملك » ، فهو الذي ألبس الدنيا هذا الجمال بسعة عطائه ، ولم يُسَمَّع عن الخلفاء من كان أسمع منه ببذل المال^(٦) . يقال إنه ينفق على طعامه في كل يوم عشرة آلاف درهم^(٧) ، وربما اتخذ له الطباخون ثلاثين لونا من الطعام^(٨) ، وقد أخبرني أبو يوسف أنه لما بنى يزيد بنت جعفر اتخذ وليمة لم يسبق مثله في الاسلام ، وجعل الطباخ فيها غير محصورة حتى كان يهب أواني الذهب مملوءة بالفضة ،

(١) الأغاني .

(٢) الأغاني ٤ : ١٠٤ و ٥ : ٨٤ وابن الاثير ٥ : ١٤١ و ٢٣١ والمستطرف ١ : ٦٥

(٣) ذكرها ابن خلكان ١ : ٧٤١

(٤) ذكره ابن خلكان ١ : ٧٩

(٥) في مروج الذهب ٣ : ٢٥٩ أن المأمون أحصى ولد العباس سنة ٢٠٠ فكان عددهم من رجال ونساء وصغير وكبير ثلاثة وثلاثين ألفا

(٦) الفخرى ٢٣٠ والخميس ٢ : ٣٣١

(٧) المسعودى ٢ : ٢٤٢ و ٣ : ٢٢٠ والمستطرف ٢ : ٣٤١

(٨) السبوطى والعقد الفريد وترين الاسواق والمقدمة .

وأواني الفضة مملوءة بالذهب ونوافج المسك وقطع العنبر ، وبلغ جملة المنفق فيها من بيت المال خمسة وخمسين ألف ألف درهم ، وأمر أن تجلى زبيدة في درع من الدر لم يقدر أحد على تقويمه بثمن ، وزينها بالحلي حتى لم تقدر على المشي لكثرة ما عليها من الجواهر ، وهذا شيء من الاسراف لم يسبق إليه أكاسرة الفرس ولا قياصرة الروم ^(١) ولا صبية الأمويين مع ما تقلبوا فيه من المال الكثير .

ومن جمال الدنيا في هذه الأيام أن الرشيد لا ينفرد وحده بكثرة الانفاق والتبذير ، فإن زبيدة زوجه تصنع أعمالا تفوق مقدرة الملوك ، كمثل اصطناعها بساطا من الديباج جمع صورة كل حيوان من جميع الأجناس ، وصورة كل طائر من الذهب وأعينها من يواقيت وجواهر ، يقال إنها أنفقت عليه نحو من ألف ألف دينار ^(٢) وكثل اتخذها الآلة من الذهب المرصع بالجواهر ، والثوب من الوشي الرفيع يزيد ثمنه على خمسين ألف دينار ، والقباب من الفضة والأبنوس والصندل عليها الكلاليب من الذهب الملبس بالوشي والديباج والسَّمُور وأنواع الحرير ، وكثل اتخذها شمع العنبر واصطناعها الخف مرصعا بالجواهر واتخذها الشاكرية من الخدم يختلفون على الدواب ويذهبون في حاجاتها ورسائلها ^(٣) ، إلى غير ذلك من الأمور التي تدون في سير الملوك لتعظيم موضعهم من الساطان وذكروا ما تقلبوا فيه من الطيبات .

(١) وجدت في بعض الكتب أن المأمون بن الرشيد اتخذ قصوره ثلاثة آلاف وثمانمائة بساط منها ألف ومائتان من ركشة بالذهب وغيرها مطرز بالحرير واتخذ سعمائة خادم منهم ثمانية عبد أسود فان صحت الرواية فليس لذكر ترف الروم ولا الفرس موضع في جانب العظيم من ترف العباسيين .

(٢) المستطرف ١ : ٩٨ وذكر أن التي صنعتها هي أم المستعين .

(٣) المسعودي ٣ : ٤٠٢

ولم أر مثل هذا الترف في غير دور الخلافة إلا عند البرامكة الأُمجاد ، وإليهم ينهى جمال المملوك وإشراقهم ، فاذا عزموا على الركوب جلس الناس لهم حتى يروههم أكثر مما يجاسون للخليفة . ولقد رأيت بعض صبيتهم بباب الحَوَّل من الجانب الغربى ^(١) في موكب عظيم وقد طُرِّزَ ملبسه وبين يديه الجند والغلمان ، والحفد والأعوان ، وهو واضع طرفه على معرفة فرسه ، والناس ينظرون إليه وهو لا يلتفت إليهم كبرا وجلالة ، وكان الرشيد نفسه إذا حضر مجالسهم وهو بين الآنية المرصعة ، والحرائر المجزعة ، والمطارح من الوئى والديباج ، والجوارى يرُفُن في الحرير والجوهر ويستقبلنه بالروائح التي لا يُدرى ما هي لطيفا ، خيل إليه أنه في الجنة بين الجمال والجوهر والطيب .

وقد انتهى ترف شبابهم إلى الغاية التي لا وراء بعدها من التمتع بسعة النعيم ، وربما كانت مجالس الطرب في دورهم أجلَّ منها في دار الرشيد وأجمع لمعدات اللهو ^(٢) ، لأن عندهم الغواني ^(٣) اللواتي لا مثيل لهن في البلاد ولا سيما فوز وفريدة ^(٤) وممة ^(٥) وهن أظرف القيان غناء وأحسنهن ضربا يعود .

واعلم أن الغناء من قبل البرامكة ما كان يعلم في دور الأمراء غير الصفر والسود ^(٦) ، فلما نشأ أولادهم أحبوا أن يعلموه الجوارى الحسان ^(٧) ليزيد جمألُن في الغناء تأثيرا في النفوس ، وقد أخبرني نافذ من بعض حجابهم أنه لما زارهم الرشيد في يوم من أيام فراغه أخرجوهن إلى البستان فاصطففن مثل

(١) ذكر الأغانى ٦ : ٧٨ والمسعودى ٢ : ٢٣٧

(٢) الأغانى ١٥ : ١٤١

(٣) الأغانى ١٥ : ١٤١

(٤) الأغانى ٣ : ١٨٣

(٥) الأغانى ٤ : ٨٧

(٦) الأغانى ٥ : ٩

(٧) الأغانى ٥ : ١٤ و ١٧

العساكر صميين صفيين ، وغنين وضربن بالعيدان ونقرن على الدفوف إلى أن طلع إلى مقاصير القصر .

ولا نعلم عن أحد الملوك السالفين أنه نال من الطيبات ما هو موفور عند ملوكنا في هذا الزمان ، فكان بغداد قد ألفت جوانبها على مهاد الدعة ، ووجدت لأهلها أسباب النعيم والكبر^(١) بما توفر عندهم من المال .

ترف البغاددة وانغماسهم في طيبات العيش

يتوفر الترف عند العظماء من أر باب الدولة ثم ينقص شيئاً شيئاً عند من هم أقل منهم في الجاه إلى أن يبقى منه نصيب لعامة الدس . وهم وإن لم يكونوا بموضع هؤلاء الملوك من جلالة قدر لهم واتساع نعمة عندهم أخذوا يمنعون أنفسهم من الطيبات في جميع وجوهها ، بعد أن تغربوا بالأسفار التي أكسبتهم التجارب وأرتهم العجائب ، وأوجدت لهم التجارات والمكسب . فصار الناس من الجهات يقصدونهم بأنفر ما عندهم من جميع الأجناس إلى أن عمرت عندهم الأسواق ، وتطرقوا من التماس الحاجات لضرورة العمران إلى إقتناء الأشياء للريّة والمباهاة ، كابتياعهم السلاح المنزل بالذهب ، وتنافسهم في الجواهر الثمينة والآنية المزخرفة والمتاع الفاخر ، واقتنائهم العدد الكثير من الغلمان والقيان إلى غير ذلك مما كانوا يوجهون رساهم في طلبه من الجهات^(٢) ، فلما حُلّ إليهم كل غال ونفيس من البلاد تحقّق لدى أن محاسن الدنيا قد اجتمعت في بغداد .

ولقد شهدت سوق الجوارى بعيد عودتي من خراسان ، وقد أقيمت في الموضع المعروف بسوق النخاسين^(٣) وهم الرجال^(٤) الذين يجلبونهم من أطراف الدنيا

(١) ذكر ابن جبير ٢١٩ الكبر من عيوب بغداد .

(٢) ذكره تزيين الأسواق ١ : ٣

(٣) الأغاني ٩ : ١٢٨

(٤) الأغاني ٥ : ١٢٦

إلى بغداد ، فرأيت فيهن الحبشيات والروميات والحرجيات والشركسيات والعربيات من مولدات المدينة والطائف وإيامة ومصر ذوات الألسنة العذبة والجواب الحاضر . وكان بينهن الغانيات اللاتي يعرفن بما عليهن من اللباس الفاخر الذي لا غاية بعده ^(١) ، وبما يتخذن من العصائب التي ينظمها ^(٢) بالدر والجوهر ويكتبن عليها بصفائح الذهب .

ولقد يحال الناظر لأول وقوفه بهذه السوق أن يبعهن إنما هو جارٍ عليهن من قبيل الظلم والاسترقاق ، غير أنه لا يستقر في هذا الوهم الطارئ بعد أن يرى تطارحنهن على أهل النعيم . ولقد سمعت أن بعض الغواني المترفات يتخلصن سرا من حيث لا يُحِبُّن المُنَاقِم ، ثم يأتين السوق متواريات عن عيون الرقباء إلى أن يقع سوقهن على أحد من الناس ، وموالهن بهن غير عالين ، فيتصرف الخاسون في بيعهن مثل تصرف التجار ببضائعهم ، ولما وقع سوقهن على رجل قبض بيده على يد النحاس كما هي العادة المألوفة في البيع والشراء . ولقد وقفت في ذلك اليوم والدلال ينادى بمن حوله من الراغبين ويصف لهم الجارية بعد الجارية بأحسن ما يكون من أوصاف الجمال ^(٣) وكانت الضوضاء مرتفعة والسوق رائجة .

أعود إلى ما كنت بصدد من ذكر البغادة في ترفهم المفرط فاني رأيتهم يزينون مجالسهم بالفرش الفاخر والمتاع الثمين ، ويلبسون حيطانها الوشي والديباج ، ويعنون بغرس الأزهار في جنانهم ، حتى إنهم ليحلبون لها الرياحين ^(٤) من بلاد الهند ، فيصير من هذه الجنان ما يقوم ثمن البستان الواحد منها بعشرة آلاف دينار ^(٥) ، ويتخذون غلمانهم من أظرف الناس وأخفهم نشاطا ، ويميلون إلى

(١) الأغاني ٢ : ١٧٥ والمقد الفريد ٣ : ٣٩

(٢) الكز ٤٧

(٣) الأغاني وحلة الكيت .

(٤) ياقوت ١ : ٦٨٧ والمسعودي ١ : ١٨١

(٥) الأغاني ٥ : ١١٥

اللهو والطرب بما قد ذكرت من إقبالهم على اقتناء القيان ، ويفتنون في ملاذ الطعام إلى أن يشتروا الصيد في غير أوانه ، والثمار في غير إبانها بما يزن مثله فضة ، ويتمتعون بالذوق في غير طعامهم بما يعضفون من الطيب وورق التانول الهندى الذى يمزجونه بالنورة المبالولة مع القوفل لطيبب النكهة وتشبيه الأكل وإحداث الطرب والأريحية في النفس^(١) ، ويتخذون مقاعدهم في أوان الحزبين الماء المتدفق من صور السباع وأشكال الطيور وأشكال التفاحات وغيرها ، مما ينقشون في الرحام فاذا ما أصابت الأجساد منها الرطوبة الوافية بترويح النفس اتخدوا في السقوف مراوح^(٢) يعملون لها حبالا تجرها ، فيجذبونها فيهب عليهم النسيم البارد ، ويستجيدون في اللباس والزينة وركوب الخيل بالديباج والحلية الثقيلة من الفضة إلى الغاية التي لم تبلغها الأمم المترفة من قبلهم .

دخولى على هارون الرشيد

لقد ذكرت لك عن بغداد باليسير من الكلام ما فيه دلالة على عظيم ما صارت إليه في هذه الأيام ، فأكتب الآن إليك ما يأتى به القلم عن دولة الرشيد وما يقابلنى به من جميل العطف والإحسان ، فأتى مضيت إلى داره في ذلك اليوم الذى وصلت فيه إلى الحضرة فأصبت ابن البواب جالسا في حجرات الحجاب ، وهو الذى يخلف الفضل بن الربيع على حجابة الخليفة^(٣) ، فلما رآنى أوسعنى سلاما وتحية ، ثم جاوزنى إلى قصر الرشيد وهو قصر بناه^(٤) لنفسه تجاه دار الضيافة^(٥) من دور الخلافة ، وقد استجاد فرشته وأفرغ العناية في تجميله بأفخر أنواع الزينة ، وأقام فيه

(١) المسعودى ١ : ١٠١

(٢) الكشكول والأغانى ١١ : ٩٩ والعقد ٣ : ٢٣٥

(٣) الأغانى ٣٠ : ٤٢

(٤) الأغانى ٥ : ٣٣

(٥) قصر من قصور الخلافة ذكره الأغانى ٦ : ١٣٣

الأساطين التي يصطف بجوانبها الغلمان^(١) ، وقد بناه على دجلة بحيث يسمع صوت الذين يعبرون في الزوارق^(٢) ، وكثيرا ما كنت إذا زرته بعد ذلك أصبته جالسا إلى الشباك يستمع غناء الملاحين في الزلاّلات^(٣) ، فلما دنوت منه بادرت إلى يده فقبلتها فضمني لآيده بالتحية والسلام . وأقبل يلاطفني برقيق الكلام .

وكان الرشيد طويلا عَبل الجسم أشقر اللحية عليه مهابة الملوك وجلالتهم^(٤) ، وعباه وادّاتان كأنهما لسانان ناطقان ، فاذا أصغى لمنحدث بين يديه حوّطه ببصره حتى لا يجد سبيلا إلى أن ينطق في حضرته بغير صدق . فلما وقفت بين يديه أمر الفَرّاش^(٥) أن يأتي بما أتكئ عليه^(٦) ، وهذا تعطف من الخليفة لا يكون إلا للبرامكة وأبي يوسف وجلة المشايخ من ولد العباس . ثم إنه استدنانى^(٧) إليه وأخذ يحادثني بما يستعذبه من أحوال صباه ، ويحفظ لي بنفسه من جيل الذكر ، وأنا أجيبه على ذلك بما تقتضيه جلالة الخلافة ، إلى أن ذكر لي حديثه عن خراسان فأخبرته عما كان هناك من الاختلال ، وأن الفضل رثق الفتق الذي دبره أهلها بالمحال . وأطلق يده فبهم بالضرب والنكال . وكنت عندما ذكرت ذلك قد بادرت إلى سيفي كما جرت العادة بألا يكلم الخليفة أحد بما فيه الوهن إلا بادر إلى سيفه^(٨) تعظيما للأمر وقياما بواجب الإجلال . فقال سبحانه الله لقد أوصينا الفضل بهم خيرا لأنهم محبوبون لنا^(٩) ، وهم سيوف دعوتنا وأنصار دولتنا ، ومن لهم حق الدالة علينا

(١) الأغاني ٦ : ٧٦ و ٥ : ٣٣

(٢) الأغاني ٩ : ٦٧

(٣) الأغاني ٣ : ١٧٧

(٤) العند والخميس والسيوطي وابن الأثير .

(٥) ذكره الأغاني ٩ : ٦١

(٦) ابن الأثير ٦ : ٣٨ والأغاني ٥ : ٢٣ و ٩ : ٦١

(٧) الأغاني ٥ : ١٠٦

(٨) الأغاني ٥ : ٥٩

(٩) المقد الفريد وابن الأثير ٦ : ٧

وحرمة الوسيلة عندنا، فقلت يا أمير المؤمنين إن الفضل أخاك لم يمكن السيف في رقابهم إلا بموافقة القواد الذين إذا ما شاورهم في الأمر وقع بالموافقة من نفوسهم مقاتلةً خوارج قد تراخت بهم الحال. وصارت فتنهم إلى سوء المآل. فلما ذكرت له ذلك أعرض عن الإفاضة في هذا الحديث، وأخذ ينكت الأرض بشيء في يده، ثم قال وهذه مصلحة التجارة مما الذي يكتب إلينا المضل عن لزوم حراستها بالجنود؟ فقلت له إن في خراسان تجارة تباع بأجنس الأثمان فإذا أمن السابلة الأعراب جلبوا خيراتها إلى العراق واتجروا بها مع أمم البحر، فقال حسن ولكن لنا أعداء ينبغي أن نكون منهم على حذر ولا نرفع عنهم سيف الاسلام، ونحن ساهرون عليهم ومترقبون لهم بالجنود لا لابتدئ لازاعي من حراسة الرعية^(١)، ولقد يكفى التجار ما أمنا لهم من السبل في غير الديار العران، وما احتفروا لركبهم من الركايا، وأوجدنا لهم من المناهل في البلدان العامرة التي نحب أن تكون سوق التجارة فيها دائرة، وأما تجار خراسان وما إليها من البلدان النائية فانا لا نحسب زكاة أموالهم كافية لمصلحة الجنود ووافية بأرزاقهم.

وكان الرشيد على مهمة هذه المفاوضة عنده يقطع حديثه مرة بعد مرة، ثم يقبل على نفسه التأمل والفكرة. فأوهمت أنه يرى فيها مسألة تتقبض نفسه دون بسطها إلى. فاذا الأمر على خلاف ذلك، وإنما كان مشغول الخاطر بما أقلق أباه قبله من أمر الولد وإيتار بعضهم على بعض بالخلافة^(٢) فاتفق وأنا بالحلوة معه أن أدخل عليه خادمه العبد فتقرسه الرشيد وقال له ما وراءك يا مسرور؟ فقال ما تحب يا أمير المؤمنين. ثم قام مقامه الذي كان إذا قامه علم الرشيد أنه يريد أن يسأله بشيء^(٣)، فأوماً إليه بالدنو فألقى في أذنه كلاماً ثم تنحى، فقال لى الرشيد هذا خادمنا الأمين نرتاح إليه في الأسرار والمهمات، لم يحدثنا جهرًا بحضورك ولكنه سآنا

(١) قالها الرشيد وذكرها الطواط ١٠١

(٢) ابن الأثير ٥٨: ٦

(٣) الأغاني ٣٣: ٥

في أمر مما أخذنا من تقديم المأمون على الأمين بالولاية ، لأننا نرضى سيرته ونأمن ضعفه^(١) ، ويعرف فيه حزم المنصور^(٢) ونُسك المهدي وعزة نفس الهادي ، مع أن بني هاشم يميلون إلى الأمين وأنشد :^(٣)

أحاف التواء الأمر بعد استوائه ون يُتقَض الحبلُ الذي كان أبرما

فلما رأيت بلوغ القلق في نفسه من هذا الأمر تقدمت إليه فيما تقدم به يحيى إلى أبيه^(٤) ، والفضل إليه^(٥) من مبايعة الولد بعد الآخر ، مع علمي أن ذلك أمر لا يجري فيه الوفاق ولا يتم على الوجه الذي يريده الرشيد بعد ما رأينا من العباسيين تطاولهم في أمر الخلافة ونقضهم العهود التي كانوا يكتبونها على أنفسهم في حدود الله والآدميين . فهذا أبو جعفر^(٦) لما رسخت دولته ، ومضت في الناس كلمته ، لم يجد من نفسه رادعا فخلع ابن عمه من الولاية وصيرها إلى المهدي من بعده ، فلما ولي المهدي بحيلة الربيع ، وأخذ في استمالة الناس بما فتق فيهم من المال لم يجد منهم عند إظهاره أغراضه فيهم إلا المتابع له والموافق على خلع ابن عمه كما علمت ثم لما صارت الخلافة إلى الهادي وفي أعناق المسلمين المبايعة للرشيد بعده أراد أن يخلعه^(٧) عنها ويصيرها إلى جعفر من أولاده لولا ما أجراه يحيى رجاه الله من الدراية والحيلة المباركة كما علمت بعد الأوبة من نخراسان .

ولما كان المأمون أحق بالولاية من الأمين لأنه أكبر منه بأيام وإن لم تكن أمه هاشمية مثله ، فلو صارت خلافة إلى من هو أصغر منه وهو حاضر لم يصبر

(١) المسعودي ٢ : ١٥ والمستطرف ١ : ٩٣

(٢) الأغاني ١٧ : ٨٠

(٣) الحصري ٢ : ٤٩ والمستطرف ١ : ٩٣

(٤) المسعودي ٣ : ٢١٥

(٥) الأغاني ١٧ : ٧٨ وابن الأثير ٦ : ٤٣

(٦) ابن الأثير ٦ : ٥٨ وأبو الفداء ٢ : ١١

(٧) ابن الأثير ٦ : ٥٨

على ذلك ، فكان يخشى الرشيد من تقديم الأمين عليه بالولاية وقوع الفتنه بينهما وزوال الخلافة عنهما جميعا إلى الواقفين لها من أهل البيت ، أو إلى من كان أقرب الهاشميين إلى استخلاف أبي العباس ، فان عم عم عم الرشيد إلى ثلاثه أعمام حاضرون فعبد الصمد بن علي عم العباس بن محمد والعباس عم سليمان بن المنصور وسليمان عم هرون ^(١) هؤلاء هم المرتقبون للخلافة والواقفون لها بالمرصاد ، فلا تسع الرشيد مخالفتهم في تقديم المأمون على الأمين ، وإنما يرجع إلى الرأي الذي تقدمت به إليه فتطمئن نفسه من بقاء الخلافة في بيته ، ومصيرها إلى من يجب ^(٢) من أولاده .

الموازنة بين الرشيد وأبي جعفر

هذا فصل أفردته لذكر سياسة الرشيد وبيان الموازنة بيده وبين أبي جعفر ^(٣) إن صحت المقابلة بينهما ، فاني لم أجد في الملوك من جمع فنون السياسة إلى عقل الملوك وفصلهم ^(٤) وحكمتهم ودهائهم مثله ، تجتمع محامده في قربه من الخير وبعده عن البغي الذي كان طبيعة في أبي جعفر وبعض العباسيين ، حتى إذا صار إليه الأمر كان أول ما أصدر من الأمر أن تعاد إلى الناس السباع التي اغتصبها أبأؤه وترد الأموال المغصوبة إلى أهلها في جميع الواحي والأمصار ^(٥) ، فلو لم يكن له من المآثر غير هذا لكنفى الناس فرجا ورحمة واسعة ، بعد ما شملهم من المكاره في خلافة أبي جعفر وما استمر عليه المهدي من حفظ الضاع المقبوضة عنهم ، إما لطمع في استغلالها ، وإما استصوابا لسياسة أبيه حتى لا يقال عنه إنه ظلم العباد في أموالهم .

(١) العقد الفريد ٣ : ٥٤

(٢) وهو المأمون عبد الله .

(٣) أجمع المؤرخون على أن الرشيد كان يفتنى سيرة جده في السياسة ويطلب العمل بآثاره .

(٤) الصخرى ٢٣٣

(٥) المارودي ١٥٦

ثم يصح تفضيل الرشيد على أبي جعفر بما هو آخذ في سياسته من الصدق وحفظ
لودة ومكافأة المحسنين على إحسانهم ، حتى إنه ليزيد عماله نجلة كلما عظم قدرهم
استفصل في الاسلام لمكهم ، فهذا روح من أمراء آل المهلب ، لما عظم
الدولة أمره ، ودانت الرقاب المتطاولة له ، أفرغ النعمة الواسعة عليه ، وجعل
ولاية من بعده إرثا في ولده ، وكذلك إبراهيم من أمراء الأغابة ، لما تمكن
لمطامه من أهل المغرب أمره على إفريقية إلى أطراف الثور ، وجعل له الولاية
، بيته ليكون متمعا على العدو وكفيلا برد الفَرْنجة إلى ما وراء البحر . وهذا أمر
ل على الحكمة التي فيها مصلحة الملة وإن دن وراءه من اسقواء الأغلبة خوف
ا كان ليصير على مثله أبو جعفر مع ما عرفت له من التيقظ وسوء الظن بالعمال ،
ان كان المنصور يحنال للأمر حتى لا يقع فيه ، فان الرشيد يحنال لما يقع في يومه
ن الأمور على وجه يكون فيه توطيد الدولة وتعزيز الاسلام .

ولقد سمعت من يقول إن الرشيد يقتفى سيرة جده في السياسة . وذلك
سردود عندى ن حيث امتناع المماثلة بين الحلم والظلم ، وإلا فان كان الرشيد
يضى بالعدل أحكامه ليستميل الناس بالاحسان إليهم حتى لا ينصرفوا عن
لماعته ، كما كان أبو جعفر يأخذهم بالعسف حتى لا يستعابوا مغالبتة ، فما الغاية
لقصودة من سياستهما إلا واحدة غير أن سياسة الحلم حبر من سياسة القتل والظلم ،
ذ يكون لصاحبها من داللة الرعية غطة يحرمها البغاة الذين في نفوسهم مرض من
ظلم ، لـ يحجبهم عن رعيتهم ستر الخوف ، ثم يقتلهم استنكار من حولهم من
ناس والأشياء ، كما تقدم في الكلام على أبي جعفر .

أما سياسة الرشيد مع أهل البيت فيظن فيها خروج عن العدل لاستقراره على
مضم حقوق اندرية ، وإن لم تكن مجرأة على ما رسم أبو جعفر من تتبعهم في كل
لوجوه وإنما كانت تختلف عنها بما تختلف فيه السياسات بين الين والعنف . ولقد
كنت أساير الرشيد في بعض الأيام فقال لى بلغنى أن العامة يطنون لى بغض على
بن أبى طالب فوالله وترية أمير المؤمنين أبى لى ما أحب أحدا حى له ، ولكن

هؤلاء (يريد آله) أشد الناس بغضا لنا ، وسعيا في فساد دولتنا ، بعد أخذنا بثأرهم من بنى أمية ومشاركتنا لإياهم فيها حوينا ، حتى إنهم أميل إلى بنى أمية اليوم منهم إلينا فكنت في ذلك الوقت بعيدا عن الوثوق بصحة هذا الإيهام ، ولكن ظهر لي بعد ذلك أنه لا يروم إقصاءهم إلا على غير مكروه يصيبهم ، وأنه لو ندر أن يرفع عنهم الصيم الذى يلحقهم من جور العباسيين ، وهو موقن ببقاء الخلافة في يده من غير منارعه فيها ، لفعل وطاب بذلك نفسا ، فلقد علمت أن المكروه الذى ألمَّ يحيى بن عبد الله بن الحسن إنما كان بسعاية أقاربه من العباسيين الذين لم يسعه مخالفتهم ، وهو بموقف يخاف منه الفتنة ، وكذلك مقتل موسى بن جعفر الإمام لم يتسع من نفسه برضاه ، لأنه لم يكن متهما في بدعة ولا ظنينا على دحلة مكروهة ، ولما قتلوه في حبسه أظهروا أنه مات حتف أنفه ، ومشى الرشيد في جنازته إلى باب التن حيث مقابر قریش فويق نهر عيسى الهاشمي ، فكنت أحيط به في ذلك اليوم مع البراءة فسمعت يترحم عليه ، ويظهر برأته من دمه ، غير أن تفاضيه عن هذه المؤامرة ، وإن هو لم يدخل فيها غرر يسأل عنه يوم الحساب ، لأنه يجب على خلفاء النبي صلى الله عليه وسلم أن يتبعوا سنته التي هي العدل ، ولا يتسامحوا في قتل الأبرار الذين هم ذريته الصالحة وسلالته الشريفة ، رضى الله عنهم أجمعين .

هذا ما صححت فيه الموازنة بين سياسة الرشيد وأبي جعفر إلى الغاية التي يرجوانها جميعا من تأييد الدولة بها ، وإن لم تتوافق إليها السبل ، وقد وجدت للرشيد أعزاه الله فضلا في تدبير المملكة أحق بالثناء الجزيل ، وأبقى للذكر الجليل ممارأيناه لأبي جعفر (غفر الله له) بما ينال الرشيد من المشقة في ركوبه إلى اطراف المملكة لتفقد نفورها ، والنظر في تظلم الناس من ثقل يقع عليهم في الخراج ، أو ضيم يلحقهم من جور

العمال . فاذا صار إلى البلدان العالية مما وراء نهر اسان حيث لا يعرف اللسان العربي
أخذ التراجمة^(١) معه حتى لا يفوته شيء من أمر الرعية ، فهو يحج سنة ويفرسة ،
كذلك عادته من يوم ولي الخلافة^(٢) قال الشاعر يمدحه على بعد هذه الهمة منه^(٣) :

فمن يطلب لقاءك أو يرده ففي الحرمين أو أقصى الثغور

وقال الآخر^(٤) :

ألف الحج والجهاد فما ينه فلك عن غزوتين في كل عام

وربما راء في أسفاره أو بالزوراء أن يعرف ما يدور بين الناس من الأحاديث
والأخبار فيتخفى في زى التجار^(٥) ، ويطوف الأسواق مع جعفر وزيره ومسرور
خادمه لاستطلاع مالا يصل إليه خبره من أمر السوق والعوام ، فنجم عن عنايته
بهذا الأمر كثير من الفوائد التي صلحت بها دولته ورعيته جميعا ، فقد قال جعفر
(أعزّه الله) إنا ما ضبطنا بغداد بالشرطة ولا عينا بتقدير الأوزان وتمييز المغشوش
من السكه إلا بما وجدنا من الاختلال في نطوفنا بين الناس .

البرامكة نُكْستة محاسن الملة وعنوان دولتها

وهذه السياسة التي يباشرها الرشيد إنما هي بإشارة البرامكة الذين رفعوا منار
الإسلام^(٦) بصلاح مشورتهم إليه في أمور الخلافة ، ولذلك صير إليهم النيابة

(١) المقرئى ١ : ٨

(٢) هو امر معروف نجده في كتب المؤرخين وزاد في العقد الفريد على ذكره ما شيا أنه لما مشى
إلى مكة ومشت معه زبيدة كانت تبسط الدراك أمامها وتطوى خلفها .

(٣) أبو الفرج والخيس ٢ : ٣٣١

(٤) فوات الوفيات ٢ : ٣٩١

(٥) الاغانى ٦ : ١٣٧ والالتلیدی ١٢٦ والاصحاحى ٩١

(٦) العقد الفريد ٣ : ٢٧

في الدولة^(١) والنظر في ديوان الحسبان والترسيل لصون أسرار الدولة ، وحفظ السان في بلاغتهم بعد أن فسد عند الجمهور من أهل الأمصار بعض الفساد^(٢) فصار جعفر يسمى بالسلطان إشارة إلى عموم نظره في عموم الخلافة ، لأن الخطط كلها بيده إلا المجابة لم تكن له لاستنكافه عنها لأن صاحبها يقف بالوفود عند الحدود في تحياتهم وخطبهم والآداب التي تلزم بين يدي أمير المؤمنين^(٣) ، وذلك مما ينزه نفسه عنه ، وهو بالموضع الذي علمت من جلالة القدر والقيام بسياسة الدولة .

ولقد كان يحبي أمره الله قائما بأود الوزارة من قبل ، وهو الذي قلد الرشيد الخلافة بحكمته ودرايته^(٤) حتى إذا استوثق له الأمر قال له أنت أجلسني في هذا المجلس يمينك وبركتك ، وقد قلدتني الأمر يا أبت ، ثم دفع إليه خاتمه وقلده أمر الرعية بأن يحكم بما يرى ، ويعزل من يرى ، ويستعمل على الولاية من يرى ، وفي ذلك يقول إبراهيم المرصلي النديم^(٥) :

ألم تر أن الشمس كانت مريضه فلما أتى هرون أشرق نورها
تلبست الدنيا جمالا بملكه فهرون واليها ويحي وزيرها

فكانت سياسة هذا الشيخ المبارك منصرفة إلى تقويم الدولة في المشرق حيا في الرشيد أن تعظم في الاسلام صولته ، على حين لا يحجز أهل البيت قيام ملكهم فيما وراء البحر ، مع ما يكون في ذلك من حقن الدماء الطاهرة ، وسلوك السنن الشريفة ، فأنتج له حسن نظره أن يطوق أمر الحمد إلى غير العرب الذين لا يقدرّون

(١) المقدمة ٢٠٧

(٢) المقدمة ويضع ذلك من كتب الذين دقنوا اللغة في أيام الرشيد .

(٣) المقدمة ٢٠٧

(٤) ابن الأثير والفيحي والطبري .

(٥) المسعودي ٢ : ٢٠٧ وابن الأثير ٦ : ٣٩ والأغانى ٥ : ٤١ والمستطرف ٢ : ٩٧ والالتلبدى ٩١ واعااضرة ٣ : ١١٤ والسيوطي وابن خلدون .

بنفوسهم على كبح عنان الثائرين من إخوانهم بما يكون بينهم من القرابة والدالة ، فليق دون بلوغ غرضه من هذا الأمر صعوبة كادت تفضي إلى الفتنة ، بما وقع من الضغائن بينه وبين يزيد بن مزيد^(١) وغيره من أمراء الجيش ، إلا إن الرشيد كان على موافقته^(٢) فيما يرى فيه مصلحته ، فاذا فتح الناس عليه باب الفرقة أرسل إليهم الفضل أو هرثمة بن أعين^(٣) خبيرا الوهي في أقل من طرفة عين .

ثم استقال يحيى من الوزارة بعد أن أركه الشيب ، ففوضها الرشيد إلى الفضل ثم إلى جعفر^(٤) بعده ، وعيهد بالمراتب إلى إخوانه وأقاربهم^(٥) ، وهم بمكان من المطانة^(٦) إلى توارثوها مع المجد طرافا وتلادا ، فقاموا بأود الوزارة وجمعوا إليهم مراتب السيف والقلم ، يقول سلم الخاسر^(٧) في شرف الدولة محاسن عقولهم :

إذا ما البرمكي غدا ابن عشر فهتمته أمير أو وزير

إلا أنه كان متبى نظرهم في السياسة^(٨) إلى جعفر ، هذا السلطان ، وهو حاضر التوعية ، مؤيد البديهة ، جامع لحصال الخير ، مؤتمن على الأسرار بارع في مهمات الأمور ، وليس في أهل الادب من هو ذكي^(٩) ولا أفطن ولا أعلم بكل شيء ولا أفصح لسانا ولا أبلغ في مكاتبة مه ، خلق جميل ، وأصل نبيل ، وعلم جليل ،

(١) ابن الاثير ٦ : ٥١ يذكر انحراف بني شيان عن البرامكة كما مر .

(٢) المقدمة ١٥٩

(٣) راجع كتاب المؤرخين .

(٤) و (٥) المقدمة والعقد الفريد .

(٥) ابن خلكان ٢ : ٣٦١

(٦) المحاضرة ٣ : ١١٤

(٧) العقد ٣ : ٢٧

(٨) الوطواط ٢٤٩ وابن خلكان .

(٩) الأغانى ٤ : ٨٥ والحصرى ١ : ٣٧٥ والعقد ١ : ٣٧٢

وكان الرشيد يقدمه على الفضل بما يسرع في استنباط الحيلة لتدبير ما يطرأ على المملكة من المهمات الصعاب ، كما يقول فيه الشاعر :

وزير إذا ناب الخلافة حادثٌ أشار بما عنه الخلافة تصدر

ووجدت في نفس الرشيد من الميل إليه بحيث إنه لم يكن له صبر على مفارقتها في ساعة من نهار أوليل^(١) ، وإذا دخل أجلسه على سرير الخلافة بجانبه وأجاس بنى هاشم على الكرامى والوسائد^(٢) دونه ، وربما قدمه في المشورة على أحب أهل بيته إليه ، حتى إنه لا يعهد إليهم بولاية ولا يصلهم بمال إلا برأيه ورضاه ، وقد وقع لعبد الملك بن صالح من كبراء بنى هاشم^(٣) أن الرشيد غضب عليه فقصد باب البراءة ، فقال له جعفر أنت تقصدني فهل من حاجة تبلغها مقدرتي وتحيط بها نعمتي فأقضيها لك ؟ فقال عبد الملك نعم . إن في قلب أمير المؤمنين على مودة أحب أن تخرجها من قلبه وتعيد إليه جميل رأيه في ، فقال له جعفر قد رضى عنك أمير المؤمنين ، وزال ما عنده منك ، قال عبد الملك وعلى أربعون ألف دينار دينا ، قال هي لك حاضرة من مال أمير المؤمنين لأنني أجل قدرك عن أن يصلك بالمال غيره ، قال وابني إبراهيم تخاطبه فيه حتى يرفع الأولوية على رأسه ، قال لتطب نفسك ، إن الرشيد قد ولّاه مصر أو قال ما شئت من البلدان . فانصرف عبد الملك وهو يتردد بين العجب من جعفر والاعجاب به ، حتى إذا كان الغد دعاه الرشيد وأمر له بأربعين ألف دينار ، وكتب سجل ابنه على مصر^(٤) . فهذا أمر يدل على مكانة جعفر عند الرشيد وماله من المنة المرحية والشفاعة المقبولة عنده ، بحيث إنه

(١) الاتليدى .

(٢) ذكر الوسائد مجلس عليا بنو هاشم مجلس الخليفة الأغانى ٤ : ٩٢

(٣) هو من القواد الذين غزوا الروم وقد عقد الهداء مع نقفور في اللاس على جانب البحر على اثني عشر فرسخا من طرسوس واسترجع من أسرى المسلمين ثلاثة آلاف وسبعماية . ابن الأثير ٦ : ٥٧

(٤) الأغانى ٥ : ١١٩ والفخرى والأشبهى ٢ : ١٩٢ والعقد الفريد ٣ : ٣٤ والاتليدى ١٦١ وابن خلكان ١ : ١٥٢

يضمن عنه ضمانات لا يجحد بدا من وفائها، كما يدلّك أن مشاركته في الملك لا تقتف على حدّ السياسة فيما يبيديه له من رأى جميل أو تدبير حسن ، وإنما يتناولها في أكثر الأحيان بما بينهما من الدالّة التي ليس مثلها بين الاخوان^(١)، فما أذكر أن رأيت الرشيد في مجلس يطيب له نفسا بغير محضره^(٢) ، بل كثيرا ما رأيتهما يتبادلان لباس الحلة الواحدة^(٣) ، ويجلسان معا . على محبة ومصافاة خلّان .

وإن كان ليحيى فضل في تقويم هذه الدولة فإن لجعفر فضلا في تدبير مملكتها أتمّ وأجمل في عين الرشيد ، وقد أغناه بنفاد سلطانه في المشرق عن أن يطمع في الاستلاء على بلاد المغرب ، ثم يبيت على خطر الفتنة التي لا يأمن إن حدثت أن تبقى الخلافة في يده ، فلم يكن بد لصالح أمره من سلوك السبيل الذي مهده له جعفر لتم له الفائدة التي رامها أبوه في تقويم الدولة وبلوغ غرضه منها في المشرق . فوفقت مصالحة الدولة والاسلام جميعا على أن يتبع الرشيد هذه الخطة التي كان ليحيى فيها الفضل السابق والمقدم ، ولجعفر من بعده الفضل اللاحق والمتعم .

ولقد شملت عناية جعفر خطط الدولة كلها بين مراتب سيف وقلم . إلا أنه كان إلى تدبير المملكة وتنظيم الدواوين^(٤) أشدّ منه عناية وأقرب ميلا إلى النظر في مصلحة الجند وهم الفُرس الذين لم ير لهم مع ما هو مطبوع فيهم من نخوة الجهاد ، التي لا يطيق الأعاجم مناجرتها فيهم ، إلا أن يصرف إليهم أرزاقهم في إلباسها ويريضهم بسعة العطاء من غير مال الخليفة^(٥) بما يقتصد فيه من نفقات الدولة . وأما أثره في تدبير المملكة فإنها تتناول ضبط الأموال وترتيب

(١) الحصرى ٣ : ١٠٢

(٢) الاتليدى ١٦٩

(٣) الأغاني والاتليدى وابن خلكان وابن خلدون .

(٤) أنما دور العرب الدواوين عملا بطريقة الفرس من قبلهم ولفظة الدواوين فارسية كما هو

معروف .

(٥) ذكر المسعودى ١ : ٨٢ أن الخليفة يعطى الجند من بيت ماله .

ديوان الأعمال والجبايات^(١) على غير ما رسم أبو عبد الله في كتابه^(٢) على الخراج ، وإنما اقتصد من النفقة قدرا أبقاه للزيادة في أرزاق الجند . وأقام على السجلات قوما مهرة في الحساب^(٣) ، ليجد الموازنة بين ما يدخل بيت المال وما يخرج منه ، وجعل لها "ديوان شُعبا ترجع مصالحها إليه ، كديوان الخراج وديوان الضياع والنفقات^(٤) ، وغير ذلك ، وأحب أن تحفظ دفاتر الخليفة للراجعة^(٥) لينظر فيما يُصرف فيه بموازنته للدخل الذي دُون في سجلات الديوان .

ثم توسعت عنايته من الاهتمام بمصالح الدولة إلى النظر في أمر الرعية والرفق بهم وإدخال الراحة عليهم ، وصح عنده مساواة الناس بالأحكام التي لا تفرق بين المسلم وغير المسلم^(٦) إلا فيما هو مأخوذ على أهل الذمة من العهود المحفوظة ، وأقام رجال العدالة في جميع البلدان لكتابة العقود على روابط الشرع^(٧) ليكون في ذلك حفظ حقوق الأمة وأملاكهم وديونهم وسائر معاملاتهم من الكفالة وبحوها^(٨) ، وأمرهم بأن يجلسوا في الدكاكين والمصاطب ليسهل وصول الناس إليهم ، فتجرى معاملاتهم على سنن العدل الذي يروم أن يشملوا به نفوسهم كما تشملهم به الدولة فكان (أعزه الله) يقول^(٩) الخراج عمود الملك ما استنفر بمثل العدل وما استنزر بمثل الظلم .

(١) المقدمة ٢١٢

(٢) ذكر الفخرى هذا الكتاب ٦١٦

(٣) المقدمة .

(٤) الأعاني ٩ : ٢١ و ٢٦

(٥) ذكر الأعاني هذه الدفاتر ١٤ : ١١٤

(٦) المساردي ٣٩٣

(٧) العقد الفريد ٣ : ٢١١

(٨) المقدمة ١٩٦

(٩) العقد الفريد ١ : ١٣

ثم إنه نظر في صلاح الزوراء ودس فيها العيون بإمرة عبد الله بن مالك صاحب الشرطة (١) لملافة ائمان الذي يطرا عليها من وفود الأعراب واختلاطهم (٢) ، وأقام العسس (٣) الليل لحراسة الدروب (٤) إلى أن وقع الأمن في أحيائها ، وخيم السلام على أرباضها ، وذلك يندر أن يكون في مدن الأعاجم ومحاشد مللهم ، فلقد يمي إلينا عن قاعدة الروم أن المكروه نازل بها كل يوم لا محالة ، مع أنها محتند النصرانية ومبائة الملوك الدين حازوا معظم الدنيا فيما سبق لهم من زمن العز والصولة . ونحن لا نريد بذلك أن الروم قوم جهلة لا نظام لملكهم ، مع أنهم حملة العلم المتقنبون في مهاد العمران على سعة واستقامة من الملك ، غير أن النزف قد غلب على عايتهم حتى لا سبيل إلى ردعهم عن معاقرة الخمر وكبح عنائهم عن ركوب الأهواء (٥) .

ولما وضح للرشد فضل هذا السلطان فيما أصلح به الملة والدولة جميعا بلغت منه الثقة به إلى أن يطوقه السلطة التي تقارن سلطته ويشارك فيها معه ، ففوض إليه القضاء بحس المظالم ، وهو القضاء الذي كان يباشره الخلفاء (٦) من الأمويين بنفوسهم ، ثم المهدي من بعدهم كما رأيت في موضعه من الكتاب ، فصار جعفر يجلس (٧) بجانب الرشيد على سريرته ويشاركه في توقيعه على القصص التي يرفعها

(١) ذكره الأغانى ١٧ : ٤٦ والمسعودى ٢ : ٢١٢

(٢) ان خرد ذبة ١١٦

(٣) الأغانى ٢ : ١٥٧

(٤) الأغانى ٧ : ١٩ والمستطرف ٢ : ١٨٦

(٥) المقدمة ٤١٩

(٦) وكان هذا من أسباب التواى في دولتهم .

(٧) أبو الفداء ٣ : ١١ واس الأثير ٦ : ٢٩ وأبو المرحج والسيوطى والذهبي ٢١٢

والمسعودى .

(٧) الأغانى ٤ : ١٦٢

الناس إليه ولكن بالعبارة التي يتنافس ^(١) في بلاغتها العلماء ^(٢) فمن بعض ما حفظت له من هذه التوقيعات التي جرت مجرى الأمثال توقيعه في قصة رجل شكاه بعض عماله إليه « قد كثّر شاكوك . وقل شاكوك . فإما عدلت وأما اعتزات » ^(٣) . وتوقيعه في قصة قوم قطعوا الطريق « إماما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله » الآية ^(٤) . ووقع إلى بعض عماله « اجعل وسيلتك إلينا ما يزيدك عندنا » . ووقع في قصة محبوس « العدل أوقعه والتوبة تُظْلِفُه » ^(٥) . ووقع في قصة متظلم « طب نفسا فكفى بالله للظلم ناصرا » ووقع لرجل اعتذر عنده من ذنب « قد قدمت طاعتك وظهرت نصيحتك ولا تغلب سيئة حسنتين » ووقع وقد قرأ كتابا فاستحسن خطه « الخط خيط الحكمة ينظم فيه منشورها . ويفصل فيها شذورها » ووقع في قصة متنصح « بعض الصدق قبيح » ووقع في قصة رجل تظلم من بعض عماله « أنا لمثله حتى ينصفك » ^(٦) ووقع في قصة قوم شكوا سوء جوار بعض قراباتهم « يرحل عنكم » ووقع إلى بعض عماله « أنصف من وليت أمره وإلا أنصفه منك من ولي أمرك » ^(٧) ووقع في قصة رجل استأذنه في الحج « من سافر إلى الله نجح » إلى غير ذلك من التوقيعات التي يتداولها الأدباء ^(٨) إلى أن تبلغ القصة الموقع عليها عشرين درهما ثما ^(٩) في أيدي

(١) الكنز ٩٤

(٢) ابن خلكان ١ : ١٤٧ والمقدمة ٢٠٧

(٣) ابن خلكان ١ : ١٤٧

(٤) العقد الفريد ٢ : ٢٣٣

(٥) العقد الفريد ٢ : ٢٣٢

(٦) العقد الفريد ٢٣٣

(٧) الرطواط ٣٥

(٨) السيوطي .

(٩) المقدمة ٢٥

الناس . وهذا ما اكتفى بذكره من مآثر هذا السلطان الذى ليس له ند في الرجال ، وقد فضّل الملوك فاطبة بالعلم والعقل والسياسة ^(١) ، وزاد الرشيد عزة ومنعة على محو لم نه قديما في دول الخلفاء فتولى الله مكافأته عن المسلمين والإسلام بما هو واسع له من الحميل ، وجعل المجد لا ئذا يجنباه والسعادة حافه ببابه . آمين .

صلاح التجارة والمعاملة

أخرج بك قليلا عن موضوع السياسة إلى بيان المعاملة الراجحة بين الناس بقدر ما يسمح لي المقام ، فإنه لما توفرت في أيديهم الأموال بما كسبوا من الفتوح العظام ، وقد نزلوا الأمصار التي كانت مستودع الدعة عندنا ومستقر ملاذ الروم فيما مضى لنا ولهم من ذلك الملك الغابر ، فتحوّلت طبائعهم من الخشونة إلى نعومة العيش ، وأخذوا يتأثّلون الكسب ويطلبون حاجات الترف من جميع البلدان بما تيسر لهم من أسباب الاتصال في زمن الخلفاء ، فما أتم الرشيد العناية بتأمين السبل لقوافلهم وتمهيدها لسفر تجارهم ، حتى حملوا تجارة الدنيا إلى العراق ، فحملوا من الهند آتيها ومن أصبهان وشيراز ويزد شراها ^(٢) ومن خراسان حديدتها ومن كرمّان رصاصها ومن قشعرير النسيج الملون ، ومن الصين الكمّام والعود والمسك والسنور والسروج والغضائر والدارصيني والخولنجان ، ومن اليمن العطر ^(٣) وأنواع الطيب ، ومن فارس السلاح والمصوغات ، ومن عيذاب اللالي ^(٤) ، ومن الوقواق الذهب والآبنوس ، ومن الهند والسند القسط والقنا والخيزران والكافور والعود والجوزبوى والقرنفل والفاغره والكابة والنارجيل ^(٥) والثياب القطنية

(١) أعلام الناس وابن خلكان ٢ : ٢٦١

(٢) العقد الفريد ٣ : ٣٤٤

(٣) القزويني ٢٠٩

(٤) المسعودي ١ : ٣٩

(٥) ابن خرداذبة ٦٨

والمُحمَلة والفيلة ، ومن سرديب ألوان اليواقيت وأشباهاها والماس والدر والسُنْبَادَج الذى يعالج به الجوهر^(١) ، ومن ناحية الجنوب البقْم الدارى ، ومن البحر الغربى المَرَجَان ويكون بأرض الفَرَنجَة ، ومن الروم المُصْطَكا والعلمان والرقيق^(٢) ، ومن الشام الفاكهة والسلاح والحديد الذى يقطع من جبل لبنان . ومن روسيا جلود الخُزَر والشعاب يأتى بها الروس إلى بغداد عن طريق سورية أو عن طريق جرجان^(٣) ثم تحمل إلى أصبهان والجزيرة وآمد ونصيبين^(٤) ويتجر بها .

هذه هى تجارة الشرق^(٥) قد حملت إلى العراق ، وأما تجارة الغرب فقد تعذر نقلها لبعده المسافة وتراعى الشقة ، ولذلك كان يرى الرشيد فتح البحر عند السويس^(٦) حتى يقرب المجال من المغرب إلى عمان فسيراف ففارس فأطراف العراق ولا سيما أن على البحر الرومى سواحل إفريقية وتونس ومصر وطرابلس والأندلس إلى الغرب والجنوب وسواحل صقلية والفرنجة إلى الشمال ، وسواحل الروم والشام إلى الشرق ، ولأنها بلدان كثيرة الخيرات ، وافرة الغلات . فكان الرشيد يروم أن يحمل تجارتها إلى بغداد على مراكب البحر من طريق السويس ، ولكن جعفر (أعزه الله) قد شأه عن هذا الأمر وخوفه أن تصل سرايا الروم وسائر الفرنجة إلى جدة ، فيخربون المواطن المشرفة^(٧) ، على حين لا يتوقع لقدومهم أثر ، فمال جعفر « يا أمير المؤمنين إن نرق السويس نرق فى الإسلام ولو أنك وجدته محروقا بأيدي

(١) الأغاني ٥ : ٢٤

(٢) ابن خرداذبة ٨١

(٣) ابن خرداذبة ١١٦

(٤) ابن الأثير ٥ : ١٠١

(٥) الأغاني ٥ : ٢٤ وابن الأثير ٥ : ٢٢٥ والقزويني ٢٠٩

(٦) المسعودي ١ : ٢٩٩ والمقرئى فى الخطط والسيوطى والمقدمة ٢١

(٧) السيوطى والمسعودى

الملوك الذين سبقوا الخلفاء لوجب عليك اليوم سنده لأن مصالح التجارة لا تقضى على الإسلام بتضييع الفتوح التي دانت له ببذل الدماء « وهذا رأى لا يبدو إلا لمن ركب فيه لا سيجح الخليفة ومعدلة النظر ، فإن العلماء كلهم قد ضلوا عن إراك ذلك ، وإنما خوفوا الرشيد علو البحر الرومي على بحر القلزم ، وأنه إذا ريم حرق ما بينهما طمى البحر على أرض مصر وأغرق عيذاب والنوبة وسواحل اليمن والحجاز ، ولكن قولهم بعيد عن الصحة ، لما يعلم عن بحر الظلمات إلى ما وراء الأندلس أنه لم يطيم مأؤه على سواحل البحر الرومي مع كونه يعلوه من حيث الإقليم ، فما ثبت عند العاقل إلا أن سطح البحور متساو في الشمال والجنوب ، ولم يسمع بحر أخفض من غيره إلا بحراوط في أرض الأردن من إقليم فلسطين ، ولكنه ليس بالبحر الواسع ولا بالأوقيانوس المحيط ، وإنما هو مياه تصب في متحدر من الأرض .

ولما اتسع نطاق التجارة في بغداد أصبحت موردا لأهل الإعواز من البلاد كافة يتناولون فيها حاجتهم من المال ، فوقع غش فاحش في التجارة وصارت الصيارف من اليهود^(١) وغيرهم^(٢) يعطون ما لهم بالربا على أن يعاد عليهم المثل في آخر العام مثاين^(٣) وأكثر منهما ، فأقام الرشيد محتسبا يطوف بالأسواق ويفحص عن الأوزان والمكييل وينظر في معاملات التجار^(٤) أن تكون جارية على سنن العدل ، حتى لا يتحمل الشرفاء على الوضعاء ولا الأغنياء على الفقراء ، إذ الواجب على الملوك أن يمهّدوا سبيل الارتزاق لأهل الحاجة أكثر منه للتمولين المنسلخين للتجارة الذين نراهم يتعرضون لشراء السلع والتجارات بما يفرضون لها من الثمن الخمس ثم يبيعونها بما يشاءون من الغلاء ، فإن ذلك احتكار يفصى إلى فساد العمران كما مر

(١) الأغاني ٣ : ٨٥

(٢) الأغاني ٣ : ٨٣ و ٥ : ١٦١

(٣) كليات ٩٩ والأغاني ٣ : ١٥٤

(٤) الأغاني ١٧ : ١٠٨

في موضعه من الكتاب . وقد أخبرني الرشيد في بعض محاسن إلى أنه يروم أن يصلح معاملة البجار ويغير تقدير الدنانير والدراهم على وزن واحد صحيح (١) ، ولكنه لم يباشر ذلك إلى هذا اليوم ، مع أنه أصلح ما يكون للعمران ، وإن كان ضرب السكة في الإسلام قد حدث عن نكايه وقعت ضمائمها بين عبد الملك ابن مروان وقبصر الروم كما هو معروف (٢) فقد أصبح اليوم من الضرورة أن تقدر أوزانها بعد ما ساءت المعاملة في تأدية الخراج والبيع والشراء . وقد كان العرب يتعاملون قديما بالذهب والفضة وزنا (٣) ، وبين أيديهم دنانير الفرس والروم التي يقال لها الكسروية والقيصرية ، فلما ذهبت سداجة الإسلام وصارت الخلافة إلى ملوك أمية ، وقد أغفلوا أمر المعاملة بما تشاغلوا به من أمور نفوسهم ، تفاحش الغش في التجارة وصارت تنسب إلى الروم سكة ليست من ضربهم ولا من ضرب الفرس فيما ابتدع الناس من دنانير كسرى وقبصر ، فعنى عبد الملك بتمييز المغشوش من الدنانير والدراهم ، فضرب السكة في دمشق (٤) وصرفها في جميع النواحي والأمصار ، ولكن من غير أن يقدر أوزانها ، فبقى منها الخفيف (٥) والثقيل وما هو بين بين ، ولذلك لم تسهل المعاملة بها بين التجار ، حتى إذا تنبه لها فاته من تقديرها على وزن واحد وأحب أن يميز القديم منها عمدا إلى تعيين السكة على السكة المقدرة بعد أن كان يضر بها خلوا من التوقيت إلا «بركة الله» في أحد الوجهين واسمه في الوجه الآخر . وهذا كان منشأ الخلاف في أول من ضرب السكة التي ليس فيها توقيت ، فيقول بعض الناس إنها من ضرب عمر بن الخطاب (٦)

(١) المحاضرة ٢ : ١٧٤

(٢) الاتليدى ٢٧٤

(٣) المقدمة ٢٢٧

(٤) ابن الأثير ٤ : ١٧٤

(٥) ذكر الدراهم الخفيفة الأغاني ١٠٤ .

(٦) المقرئى .

ويقول غيرهم إنها لمُصَّعَب بن الزبير^(١) ، ويقول بعض إنها معاوية بن أبي سفيان ،
ويزعمون أنه صوّر نفسه عليها متقلدا سيفاً^(٢) كأنه فاتهم علم موضِعِه من الخلافة
وحَرَصِه على متابعة الملة والشرع ، إلا أن ما يذهبون إليه من هذه الأقاويل ليس
بمُجَمَّع على رأى منه . ولم يقع إلى من الدنانير الموقوتة إلا ما ضرب هذا الخليفة
المقدم ذكره في السنة السابعة والسبعين من الهجرة النبوية المشرفة ، وعليه جرى
الخلفاء بعده في ضرب السكة ، بأن يرسّموا فيها « بركة الله » من وجه^(٣) ، وعلى
دائرِه « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » واسمهم
من الوجه الآخر يحوِّطونه بتعيين السنة وذكر البلد الذي يضربون فيه السكة .

وأما الأوزان المقدرة فإن المسلمين كانوا يتعاملون بالدرهم الطبري وهو أربعة
دوانق ، والدرهم المغربي وهو ثمانية ، والدرهم ايني وهو ستة والدرهم البغلي
« وهو الذي يقال إنه ضرب في خلافة عمر رضى الله عنه على وزن الدراهم الكسروية »
وهو ثمانية دوانق ، فأمر الحجاج أن ينظر الأغلب في المعاملة فكان البغلي والطبري
وهما اثنا عشر دانقا ، فاتخذ ما بينهما لضرب السكة وقدر الدرهم ستة دوانق .
وأما وزن مثقل الذهب فهو درهم وثلاثة أسباع درهم ، حتى إذا جمع عشرة دراهم
كان وزنها سبعة مثاقيل^(٤) والاس يتعاملون بالسكة لزماننا هذا على تقدير الحجاج
إلا أن ما في أيديهم منها مختلف الأشكال ، فلا تتناول الدولة منهم في الخراج إلا
الدنانير العباسية والدنانير المسماة بالخالدية^(٥) واليوسفية والهبيرية ، وهى أجود النقود
التي ضربها بنو أمية^(٦) على يد عمالهم في العراق مثل أبي هبيرة ويوسف بن عمر
وغيرهما ، ولذلك رأى الرشيد أن يقدرها على وزن واحد صحيح حتى لا يبق للغش
في التجارة مجال ، ولا يحصل عنف في جباية المال .

(١) ابن خلدون ٣ : ٤٥٥ والمأوردى ٢٦٩

(٢) الاتليدى نقلا عن الديري

(٣) الأئس الجليل ١ : ٢٤٠ والمحاضرة ٢ : ١٧٤ والاتليدى ٢٧٤

(٤) المقدمة ٢٢٧

(٥) المأوردى ٢٦٩

(٦) ابن خلدون ٣ : ٤٥٥

زينة الدولة بالعلم والأدب

هذا الماع يذكر محاسن دولة الرشيد وإنها لدولة خيرٍ وصالح كما علمت ،
 فما حدث أمل الأخبار أن الإسلام كان في أية دولةٍ أعزَّ جانباً ولا أوسع رُقعة
 مملكة^(١) منه في خلافة الرشيد . ولعمري إن الملوك الذين يتمهدهم النصر مثله
 في جميع ما يباشرون من الأعمال قليل في العالم ، فما رأيتُهُ والبرامكة أعوان له قد
 نكَب في حرب قط ، ولا توجهت عليه هزيمة ، وإنما أعزَّ الإسلام باجتماعه
 في المشرق كله إليه ، ورعى ملوك الأعاجم بسهام بأسه حتى عصفت ريجه بهم
 من الروم وسائر الفرنجة ، وهذا شرف للسيف لم ينله المسلمون فيما تقدم لهم من
 الدول السالفة مقرونا بفضائل العلم وجمال الحضارة ، وكفى بشرف دولته أنه
 اجتمع ببابه من الوزراء^(٢) والأمراء والقواد والعلماء والفقهاء والأدباء والخطباء
 والمحدثين والقراء والرواة والشعراء والندماء والمغنين ما لم يجتمع على باب خليفة غيره
 مثله ، فإن البرامكة أعوان دولته ، وأبا يوسف قاضيه ، وهشمة بن أعين أمير
 جنده ، والعباس بن محمد عم أبيه حليسه^(٣) ، ومروان بن أبي حفصة شاعره ،
 والأصمعي محدثه ، وأبا نواس نديمه ، والفضل من آل الربيع حاجبه ، وإبراهيم
 الموصلي وإسحاق ابنه مغنياه ، وابن بختيشوع جبريل^(٤) ، وبني ماسويه أطباؤه^(٥) ،
 والعلماء والأدباء كلهم قيام على بابه لا يفارقونه في حضر ولا في سفر ، حتى انه
 ليطلب شاعره في أطراف الليل^(٦) فيجده ببابه مع غيره من محدث أو نديم .

(١) الفخرى ٢٣٣

(٢) ابن الأثير والفخرى ٢٣٣ والخميس ٢ : ٣٣٢ والماوردي ٣٣

(٣) الخميس ٢ : ٣٣٢

(٤) الفخرى والمسعودي ٢ : ٢١١ وابن الأثير ٦ : ٧٥ والمقدمة ١٦

(٥) أبو الفرج .

(٦) الأغاني والالتلدي .

١ وإنما قرب العلماء إلى الرشيد ما بنفسه من الميل إلى الأدب (١) والحرص على إحراز العلوم (٢) ، حتى كانوا إذا اجتمعوا بداره سما إلى مناظرتهم (٣) من حيث العلم والتواضع له ، لا من حيث السيادة عليهم ، وهو بموضعه الجليل من الخلافة ، وأنا لا أريد بذلك أن النواضع طبيعة في نفسه ، لأنه لو لم يأتته الكبر من ناحية العلم لأتاه من ناحية السلطان ، وكلاهما داع إلى الإعجاب بالنفس ، فكثيرا ما كنت أراه إذا انتصب في عرشه يحتمل أن يمدح بما يمدح به الأنبياء ، وهو لا ينكر ذلك ولا يردّه (٤) ، غير أنه ربما كان يتغنى بتواضعه للعلم مع ما هو مطبوع في نفسه من الإجلال له أن تحصل له الغاية التي يرومها من صلاح أمره باستمالة الأئمة من أهل العلم ، حتى يستقيم ملكه من ناحية القلم كاستقامته له من ناحية السيف .

أما أدبه وفضله وصحة ما عنده من النظر في تخير ما يروق لديه من العلوم فهو الأمر الذي تقدم الإلماع إليه فيما مضى من الكتاب ، ورأيتّه يتوسع في أدب اللغة إلى أن يقول الشعر فيا يعرض له من تصورات أهل الغرام ، فإذا دخلت عليه عرضه على في سبيل الفكاهة فمن ذلك قوله في جارية (٥) تركية له :

يَا رَبَّةَ الْمَنْزِلِ بِالْفِرْكِ وَرَبَّةَ السُّلْطَانِ وَالْمَلِكِ

تَرْفُقِي بِاللَّهِ فِي قَتْلِنَا لَسْنَا مِنَ الدَّيْلِمِ وَالْتُرْكِ

(١) ابن الأثير ٦ : ٧٨ والفخرى ٢٣٠ والاصحاق ٩٠ والدميري ١ : ٩٥

(٢) الشرقاوى ٢٢٢

(٣) القزويني ١٠٦

(٤) السيوطي والأغانى ٩ : ٨٦

(٥) الأغانى ١٣ : ١٨

وقوله في قَبْنَةٍ له (١) :

تَبْدَى صَدُودًا وَتُخْفَى تَحْتَهُ مَقَّةٌ فَالْنَفْسُ رَاضِيَةٌ وَالطَّرْفُ غَضْبَانٌ
يَا مَنْ وَضَعْتَ لَهُ خَذَى فَدَلَّلَهُ وَلَيْسَ فَوْقَ سِوَى الرَّحْمَنِ سُلْطَانٌ
وقوله (٢) في رثاء جارية رومية يقال لها هيلانة وقد عراه على فقدها من
الحزن ما ضاق له الصدر ، وفرغ دونه الصبر :

قَاسَيْتُ أَوجَاعًا وَأَحْزَانًا لَمَّا اسْتَخَصَ الْمَوْتَ هَيْلَانًا
فَارَقْتُ عَيْشِي حِينَ فَارَقْتَهَا فَمَا أَبَالَى كَفَمَا كَانَا
فَدَّ كَثْرَ النَّاسِ وَلَكِنِّي لَسْتُ أَرَى بَعْدَكَ إِنْسَانًا
وَاللَّهِ لَا أَنْسَاكَ مَا حَرَكْتَ رِيحًا بِأَعْلَى نَجْدٍ اغْصَانًا

إلى غير ذلك ، وكان من الفضل بحيث إن مادبه لم تخل قط من عالم أو أديب
أو شاعر. وكان يستدعى إليه العمري والفضل بن عياض (٣) وابن السماك الكوفي (٤)
وإسحق الفزارى وغيرهم من الأواباء فيحاورهم في مسائل الدين (٥) ويبيكي (٦) من
مواعظهم ، ويقوم بواجب الاحترام لعلمهم ، حتى إذا جلس معاوية المحدث الضرير
، طعامه فامن موضعه وصب الماء على يده تعظيما لقدرة العلماء ، فقال له معاوية
مير المؤمنين إن تواضعك في شرفك لأشرف من شرفك (٧) .

(١) العدد الدريد ٣ : ٢٥٧

(٢) السيوطي .

(٣) المقدمة ١٥ والمستطرف ١ : ١٠١ والخميس ٢ : ٢٣١ والاسحقاق ٩٠ والسيوطي .

(٤) العدد الفريد .

(٥) سراج الملوك ٣٠

(٦) ابن الأثير ٦ : ٧٨ والطراطوشى ٣٨

(٧) السحري ٢٣١ والسيوطي .

أما زينة الدولة من الأدباء فتلاثة إسحق بن إبراهيم الديرى وعبد الله الاصمعى والحسن بن هانىء المعروف بابى نواس ، وكلهم إمام فى العلم ، إلا أنه غالب على إسحق الغناء ، وعلى أبى نواس الشعر ، وعلى الأصمعى الأخبار والنوادر والملح .

فأما إسحق فإنه بالمكان الرفيع من الأدب (١) ، وقد اتخذ خزانة كتب جمع فيها من مدونات العلم ما ليس عند الذين يسمون بمجمع صنف واحد من صنوفه مثله ، ولقد رأيت عنده من كتب اللغة مثلاً ما ليس مثله فى خزانة ابن الأعرابى (٢) ، وله مقام سام بين العلماء حتى إنهم ليهدون إليه كثيراً من تأليفهم ودواوينهم كأبى نواس وابن أبى عيينة (٣) وابن الأعرابى (٤) وغيرهم تنشيطاً لعلمه وأدبه ، لأن انصبابه على الغناء لم يكن حراً للتعيش ، وإنما هو ميل بنفسه إلى محسن الأدب والصناعة ، فكان يترفع عن أن يغنى إلا فى دور الرشيد والبرامكة وكانوا إذا حضر مجالسهم يؤثرون محاورته فى العلم على جلوسه إليهم فى صفوف المغنين (٥) .

ولقد كنت أسمع الرشيد يقول لولم يشتهر إسحق بلقب المغنى لوليت القصاص بين المسلمين (٦) ، ووجدت فى نفسه من جميل الميل إليه ما كان يجمله على أن يقصده داره (٧) على سبيل التحجب ، ولقد كنت يوماً بداره وهى بباب النسياسة (٨) من الجانب الشرقى تلقاء قُطْرُبُل (٩) ، فجاء الخليفة على حمار صغير أسود وهو الحمار

(١) الأغاني والحصرى ٢ : ٢٠٦

(٢) ذكر ابن حلكان ١ : ٩٣ أنه كان عند ابن الأعرابى خزانة جمع فيها كتب اللغة .

(٣) الأغاني ١٨ : ١٢

(٤) الأغاني ٥ : ٥٥

(٥) الأغاني ٥ : ٦٠

(٦) ابن حلكان ٩ : ٩١ وتكباب الأغاني .

(٧) الاتليدى ٢٨٦ والأغاني .

(٨) الأغاني ٥ : ٧

(٩) ذكره المسعودى ٢ : ٣٨٥ و ٣٩٧

الذى يركبه (١) في ساحات القصر وجناته للنزهة ، ومعه خمسمائة نفر من خدمه وغلمانِه وندمائِه (٢) ، فقام إسحق بالواجب من إكرام وفادته (٣) ، وأخرج الحلوى إلى خدمه بما كفى الجمع كله ، ثم أشار إلى جواريه أن يجلسن للغناء ، فقال الرشيد لست أريد هذا وإنما شوق في النفس دعاني إلى الأُنس بقربك .

وأما الأصمى فإنه قديم بغداد (٤) في خلافة الرشيد في جملة من وفد عليه من العلماء . وهو إمام في النوادر (٥) والأخبار وأيام الناس مشهود له بصديق الرواية ، ولقد حدث الرشيد يوما عن ملوك بني أمية فقال إن سليمان كان نهما إذ قدم إليه السباط لا يصبر حتى يبرد بل يتناول اللحم بكمه ، وإن يزيد كان إذا جالس للشراب يسقط الخمر في ثيابه فصاح به الرشيد قاتلك الله ما أصدقك في نقل الأخبار ! والله إن ثيابهما عندي وإن الدهن لنفي أحكام سليمان والخمر في ثياب يزيد (٦) ، على أنه لم يكن يذني وبينه مع طول المدة التي أقمتها في بغداد قرب ولا ابتلاف لا تقطاعه عن مجالس البرامكة ، وإنما كنت ألقاه بدار الرشيد وأسمع ما يحكيه عن طرائف بغداد ، فأراه لا يغفل عن نادرة مليحة إلا يذكرها له ، ولكن بالألفاظ التي تأخذ بمجامع القلوب ، وكنت يوما بين يديه وقد بدر من رجل ظريفة فالتفت إليه الرشيد وقال له حررها يا أصمى (٧) . وقد أخبرني بعض أصحابه أنه أقام في صباه بالبادية أياما طويلا يستطلع فيها عادات العرب ويستكشف أخبارهم ويستنطق آثارهم ، وقد شاهد ما يقيمون من المجالس

(١) الأغاني ٥ : ٣٠ و ٤٦

(٢) ذكر ياقوت ٤ : ١١٨ أن الخليفة كان يركب في كذا وكذا رجلا وخداما .

(٣) واتخذ الفرش من الخز المطهر بالسنباج لذا في العقد الفريد ٣ : ٢٤٠ وهذا نص كلامه "فدخلنا دار إبراهيم الموصلي فاذا هي لا أشرف منها ولا أوسع واذا بفرشها تزمظهر بالسنباج" .

(٤) ابن خلكان ١ : ٤٠٨

(٥) الشريشي ٢ : ٢٧٩

(٦) المسعودي ٢ : ٦٢٨ وابن خلكان ١ : ٤١٠ وتزيين الأسواق ١ : ١٤٣

(٧) المسعودي ٢ : ٢١١ والأتليدي ٩٦ والعقد الفريد .

والأسواق ، وما ركب الله فيهم من السجايا والأخلاق ، وما وقع لبناتهم مع الشعراء ، فلما أقام ببغداد أخذ يحدث بكثير من أخبارهم ثم اشتهر اسمه بين الناس بما هو آخذ بكلامه من الرشاقة والبلاغة حتى صار علماً في المدينة ، وصار يتفق له فيها من النوادر ما لم يسمع أحد بأعجب منه .

وأما أبو نواس فإن الشعر هو الذي يقدمه اليوم عبد الرشيد ، وقد (١) كان أبو نواس يحدثه من قبل بنوادر الناس ولكن من غير أن يفكره بأعراضهم ، ثم أعرض عن ذلك ، فقال له ذات يوم حدثنا يا أبا نواس فقال لا يحضرني شيء ، فقال بجيتي (٢) إلا ما قلت شيئاً ، قال كان الكذب عملي واليوم هجرته يا أمير المؤمنين (٣) ، فضحك وقال هذا أحب إلى من الحديث ، وله كلام ظريف في المجنون والخلاعة (٤) وحوادث تدل على خفة روحه . وكان إسحق يتعصب له (٥) ويثيّد ذكره ويجهّز بتفضيله ويحجّب له الرفد من الرشيد ويحط من قدر الأصمعي لتنافس بينهما (٦) حتى أخذ المقام الأول بين الندماء وبني لنفسه الدور (٧)

(١) ور ما حفظ له شيئاً من أسامه ينقلها في محالسته الأدياء فلقد سمعته مرة يقول لو قيل للدنيا صفي لنا نفسك وكانت من ينطق ما سمعت نفسها بأكثر من قول أبي نواس :

إذا امتحن الدنيا لبيت تكشمت له عن عدوى ثياب صديق
وما الناس إلا هالك وابن هالك وذو نسب في المالكين عريق

العقد الفريد ١ : ٣٦٩

(٢) كلمة يقولها الخليفة عند التحجب الأغاني ٦ : ٧٥

(٣) المستطرف ٢ : ١٠

(٤) الكنز ٩٤

(٥) الأغاني ٥ : ١٠٧

(٦) الشريشي ٢ : ٢٧٤

(٧) ابن خلكان ١ : ٢٩٥ والأغاني ٣ : ١٦١

التي لم يبين مثلها عطاء الناس ، بينما الأصمعي يستقرض من أصحابه (١) .
المال .

ومن خلال أبي نواس المأثورة أنه يميل مع أهل البيت سرا لا
المجاهرة به ، وقد قيل له في إعراضه عن مدحهم لقد ذكرت كل معنى
وهذا على بن موسى الرضا في عصره لم تقل فيه شيئا ، فقال والله ما
إلا إعظاما له وليس في قدرة مثلي أن يقول في مثله وأنشد (٢) :

أنا لا أستطيع مدح إمام كان جبريل خادما لأبيه

وقد وقع تدوين هذه الرسالة في السنة الحادية والثمانين بعد الماء
النبي صلى الله عليه وسلم لثلاث خلون من شوال والناس يتجهزون للخروج
الشريف أرانا الله بركته بمنه وكرمه .

(١) المستطرف ١ : ١٢٣ وذكر المسعودي ٢ : ٢٢٣ أنه رأى في دار الأصمعي

وعليه دراعة حلقة ومقعد وسمي وكل شيء عبده رث .

(٢) ابن خلكان ١ : ٤٥٧

الرسالة السادسة

بيت الرشيد

لقد مضى علىّ في بغداد بعد العودة من خراسان نحو ست سنين ما زلت منقطعا فيها إلى البرامكة حافظا لمقدمي في الدولة تحت ظلهم وعنايتهم ، وكنت أتردد في خدمتهم إلى دور الرشيد وهو يأنس بي في خلواته إلى أن صرت منه بالمنزلة التي لا يطمح إليها غيري من المقرئين إليه ، وكنت أقف على أمور بيته وأولاده ، فرأيتني (أكرمه الله) صالح السريرة شديد الإغراق في الدين محافظا على أداء الصلاة في أوقاتها وشهود الصبح لأول وقتها ، يصلي في كل يوم ليلة مائة ركعة لا يتركها إلا لعلّة (١) ، وأذكر أنه لما حصل في أحد الأعوام لزّنة وغلاء سعر للناس واشتد عليهم الكرب اشتدادا عظيما أمرهم بكسر الملاهي وكثرة الدعاء والتوبة (٢) ، وذلك دليل على موقع العبادة عنده ، ومظهر يروم منه تأييد الدولة بإجلال الدين حتى يكون الإسلام مغتبطا بمناحيه .

وإن كنت رأيت له في تدبير المملكة ذلك التصرف الجميل فإني ما وجدته له في تدبير أهل بيته ومواليه ، وإنما يرجع الرأي في ذلك إلى زوجه أم جعفر ، وهي أنفذ نساء العباسيين كلمة في الدولة ، وقد ربيت في مهاد الدعة والدلال كما يشير إليه اسمها ، فإنما سماها أبو جعفر جدها بزبيدة لغضاضة بدنها ، وقد كان يرقصها تهللا بها وإعجابا بملاحمها ، فسماها بزبيدة لذلك (٣) فلما بنى بها الرشيد ووجدها طرفة حديث ومصدر رأي جميل لم يردا من الانقياد إليها في قضاء ما ترومه من

(١) ابن الأثير ٦ : ٧٧ والفخرى ٢٣٠ والمقدمة ١٥

(٢) المستطرف ١ : ٨٢

(٣) الاغانى ٩ : ١٠٢ والشريشي ٢ : ٢٤٥ والحصي ٣ : ٢٣٦

الحاجات ^(١) ومن ذلك أنه مكنها من بيوت المال فأنفقت من سعة ما يَنِيْف على ثلاثين ألف ألف دينار، فبنت مسجدا مباركا على ضفة دجلة بمقربة من دور الخلافة يسمى بمسجد زبيدة ، ومسجدا سمي الحسن في قطيعتها المعروفة بقطيعة أم جعفر ^(٢) بين باب خراسان وشارع دار الرقيق ^(٣) ، وحفرت بالحجاز العيين المعروفة بعين المشاش ^(٤) ، ومهدت الطريق لمائها في كل خفض ورفع وسهل ووعر حتى أخرجتها من مسافة اثني عشر ميلا إلى مكة ، فبلغ ما أنفقته عليها ألف ألف دينار، وهذا من الأعمال التي لم تباشرها امرأة في الإسلام إلا الخيزران أم الرشيد فإنها عمّرت كثيرا من المساجد ^(٥) أيضا وبنت بمكة دار ابن يوسف التي ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم مسجدا ^(٦) جزيل البركة ، وتوافرت عندها الأموال حتى بلغ الذي خلفته مع ما توسعت فيه من النفقة مائة ألف ألف درهم ^(٧) فإن لم يكن عند زبيدة من المال ما يبلغ هذا القدر الجسيم فإن لها في السياسة رأيا تسمو به إلى التدخل في أمور الدولة كأفطن من يكون من الرجال .

وقد صير الرشيد أمر بيته بعد زبيدة إلى مسرور خادمه العبد ، وهو حاجبه وسيد مواليه ^(٨) . وله في قصور الخلافة دواوين تقيم فيها حوزته من خدم وحرس وغلمان ، والكاتب له زياد بن أبي الخطاب ^(٩) يقيم بمقربة من مجلس يوسف

(١) في المسعودي أنها كانت من الرشيد بالمنزلة التي لا يتقدمها أحد من نظرائها ٢ : ٢٢٧

(٢) ياقوت ٤ : ٤٢١

(٣) ابن خلكان ١ : ١٨٩ والمستطرف ١ : ٢٨٩

(٤) المسعودي ٢ : ٤٠٢ وابن جبير ١٧٣ والشرشي ٢ : ٢٤٥

(٥) ابن جبير ٢٧٦

(٦) المسعودي ١ : ٣٠٦

(٧) المسعودي ٢ : ٢٠٧

(٨) ابن خلدون ٣ : ٢٢٣

(٩) الأغاني ٤ : ٩٩

ابن القاسم صاحب ديوان الإنشاء^(١) ومن قام بين يدي الرشيد حين أخذت له البيعة ، وفي ذلك دليل على مكان كُتَّابه من الشرف وعلو المرتبة . ولا غرو فإن له من نفوذ الكلمة ما ليس للأمرء والحكام مثله ، إذ كان سيد دور الخلافة والحارس لها لا يدخلها شيء ولا يخرج منها إلا بإذنه ورضاه ، وكثيرا ما رأيت الملوك يتلفون بالهدايا إليه ليخاطب الرشيد في حاجاتهم ، إذ ليس في أهل بيته من يتجرأ عليه سواه^(٢) حتى كان إذا ركب الخليفة لا يحسر أحد على سؤاله إلى أين يذهب غيره^(٣) .

وإلى مسرور الأمر فما يختص بالسراري والقيان وإنهن لكثير في دار الرشيد يبلغن زهاء ألفي جارية^(٤) يرفلن في أحسن زى من كل نوع من أنواع الجواهر والوشى المذهب ، غير أن المقدم عليهن جميعا ثلاث أهداهن إليه الفضل بن الربيع : سحر . وضياء . وحنث ذات الخال .

أما حريم الخلافة فإنه دوائر كبيرة لا اتصال لبعضها ببعض ولكل هاشمية من بنات الخلفاء دائرة منفردة عما سواها من الدوائر ، وأعظمها دائرة أم جعفر ، لها قصر السلام كله ، وهو أطرف القصور وأبهجها زينة وأجملها في العيون والقلوب موقعا يقول فيه إبراهيم النديم^(٥) :

سُقِيت الغيث يا قصر السلام فنعم محملة الملك الهمام
لقد نشر الإله عليك نورا وخصك بالسلامة والسلام

(١) المحاضرة ٢ : ١٣٢

(٢) الاتليدى ٢٨٦

(٣) الأغاني ٩ : ٩١

(٤) الأغاني ٩ : ٨٨

(٥) الأغاني ٥ : ٨١

ثم دائرة أولاد المهدي ، ثم دائرة أولاد الهادي ، ثم دائرة أولاد الرشيد من غير زبيدة زوجه . ولهن جميعا من الخدم والغلمان ما ينتهي إليه إسراف الملوك في السعة ويتجلى به جمال السلطان بالبهاء والإشراق . ولقد رأيت الجوارى من خدم الهاشميات يتقلبن في أطيب العيش والنعيم ويتخذن العصائب مكلة بالجواهر اقتداءً بعُلىة أخت الرشيد إذ كانت أول من اتخذ العصابة لعب في جبينها فسترته بها فكان ذلك أحسن ما ابتدعه النساء ^(١) .

أما لباس الرشيد فهو لباس غيره من العباسيين السواد لا يتألق فيه إلا بما تقتضيه الرسوم المحفوظة ، وإنما ينصرف همه إلى لذة المطعم بالتألق في صنوف الألوان ، وقد جلست إلى طعامه ^(٢) أكثر من مرة في مجلس كامل الزينة قد فرش به بالرخام الأخضر ولبس حيطانه بالوشى المنسوج بالذهب ^(٣) فرأيت أنه يفتن في طعامه ولكن على غير شره في الأكل ، يبدأ بالمرق من السكاج وغيره تنشيطا لجسمه ، ثم يأكل الفاتر ^(٤) من الطعام من البقول وأشباهها ، ثم الدجاج وأنواع الطير ، ثم الشواء ثم أنواع السمك ثم ما يطبخ بالتوابل من اللحم والبقول وغيرها حتى تكاد مائدته لا تخلو من السنبوسق ^(٥) ، وهي رفاق تحشى باللحم والدهن عليه التوابل من الفلفل والزنجبيل ثم تقلى بالزيت وتطرف بالخردل ^(٦) ، وهو يتخلل طعامه بتناول اليسير من التوابل التي تشبه إليه ^(٧) ، فإذا اكتفى منه تناول الحلوى من الأسواق والربكة واللوزينج والفالودج أو غيرها ، ثم الفاكهة بعدها ،

(١) الأغاني ٩ : ٨٣

(٢) ذكر الأغاني ٥ : ٢٤ أنه ما كان يجلس إلى طعام الخليفة غير أمير وعالم .

(٣) ذكر الوشى المنسوج بالذهب الأغاني ٣ : ١٨٤

(٤) المسعودي ٣ : ٢٢٠

(٥) المسعودي ٣ : ٤٢٦

(٦) الأغاني ١ : ٣٩

(٧) يندى بالطعام الحار وينتهي بأكل الوارد المسعودي ٣ : ٢٢٠

ثم التُّفل^(١) وهو الذى يتناوله بعد طعامه للتعلل ، ولكن فى الصحاف التى لم أرَ أظرف منها فى آنية الصين ولا أغلى ثمنا وقيمة ، فكنت أحسب لشدة تألقه فى فنون المطعم أنه لو لم يمه النبي صلى الله عليه وسلم عن الأكل فى صحاف الذهب والفضة^(٢) لاتخذها كذلك ونزل فيها اليواقيت والجواهر . فإذا اكتفى من التعلل جاءه الغلمان بماء الورد المسك^(٣) فى قماقم الذهب مع شئ من الریحان فيغسل يديه ويتبخر ، فإذا انتهى من الغداء دخل نخدعه للقيولة^(٤) ، وإذا فرغ من العشاء جلس للغنين والندماء . كذلك عادته من يوم ولى الخلافة .

أما أولاد الرشيد فكلهم مترف يتقلب فى النعمة والإسراف إلا أحمد^(٥) فإنه يحاول العزلة ويقعد مقعد ضناة ويتكسب بيده فيما يقولون شيئا ينفقه على نفسه مع مقدرة أبيه كلها^(٦) ، أما القاسم فإنه ذو كبر شديد ونعمة طائلة وبذخ زائد ، وإليه ينتهى جمال ولد الخلافة^(٧) ، وكان أبوه قد طوقه أمر الفداء الذى وقع بين المسلمين والروم بعيد عودتى من نخراسان فخرى ذلك على يده^(٨) وعمره يومئذ اثنتا عشرة سنة ، فتراحم ركب الملوك على بابه ، ومكنه أبوه من بيوت المال فهو اليوم يتخذ القصور المنزخرفة ويشتري الجوارى^(٩) والغلمان ، ويقوم المجالس للشعراء والمغنين والندماء ويقطعهم الضياع ويصلهم بما يشاء من الهبات^(١٠) إلى أن يصيب بعضهم فى ناحية ما لا يصيبه من جوائر الخليفة من المال .

(١) المسعودى ٢ : ٢٢٠ والأبشهى ١ : ٨٤

(٢) الاتلیدی ٩

(٣) الاتلیدی ١١٣

(٤) الأغاني ٥ : ١١ والمستطرف ١ : ١٣٢

(٥) ولد له من سرية لبعض نسائه المقد الفريد ٣ : ٦٠

(٦) ابن خلكان ١ : ٥٧

(٧) الأغاني ٣ : ١٥٩ و ٩٦ : ٩٦

(٨) ابن الأثير ٦ : ٥٧

(٩) الأغاني ٣ : ٥٧

(١٠) ذكر الأغاني ٣ : ١٦٨ و ٤ : ١١٦ عطاء أولاد الخلفاء .

أما الأمين والمأمون وليا العهد فإنهما دونه في الإسراف ولا سيما الأمين فإنه يوهيم أنه كثير العقل وإن كان ضعيقه ^(١) ، ويتخذ الوقار برقا لوجهه لما يحدث به نفسه من أمر الخلافة . ولأنه ابن هاشمي وهاشمية وذلك لم يتفق لغيره من خلفائهم ، فإن أبا العباس وأبا جعفر والمهدي والهادي والرشيد كلهم أولاد سراري ^(٢) وأما عبد الله المأمون فإنه زينة أولاد الرشيد ، وسمته سمة خير وفضل وعفاف ، لم أر في أبيه خلّة من الخلال المحمودّة ولا خلّقا من الأخلاق الرضيّة إلا وجدتها في نفسه طبيعة تسمو به إلى أرفع مقام في أدب الدنيا والدين ، ولم أر في أولاد الملوك غير البرامكة (أعزهم الله) من يتعشق العلوم الحكيمية ^(٣) على حدائثه سننه و يقيم بين العلماء لمناظرتهم ^(٤) في جميع أنواع العلوم مثله ، فما أذكر أني دخلت عليه مرة إلا وقد لقيته في مجلس من العلماء والأدباء وهو متوسط فيهم كالشمس من حولها الضياء .

ولقد قصدت بابه من عهد قريب مع أمير من البرامكة فألفيت بحضرته ^(٥) جماعة من أئمة العلم ومنهم الخزيي والعباس بن زفر ومنصور النوري ، وهو السليم شعره من العيب لولا أن له طعنا في الشيعة يلغى به مرضاة العباسيين ، ومحمد الراوية المسمى بالبيدق لقصره وهو المنشد للرشيد أشعار المحدثين ^(٦) ، وفقى من أمراء آل نوبخت يقال له الفضل بن سهل وهو خليل المأمون ^(٧) وصديقه لا يبصر على فراقه في نهار ولا ليل ، وإذا ركب في موكب أركبه معه على النجائب المخضوبة

(١) ابن الأثير والمسعودي والفخري .

(٢) السيوطي .

(٣) المقدمة ١٨

(٤) الدميري ١ : ٩٨ والمسعودي ٣ : ٤٠٢ والعقد الفريد ٣ : ٤٣

(٥) الأغاني ٣ : ٢٢

(٦) الأغاني ١٢ : ٢٠

(٧) ابن الأثير وذكره الطواط ١٤٢

بالحناء وعليها القطوع والدياج^(١) ، وكانت بجانب المأمون جماعة من النحاة قد أحدقوا به إحداق الحالة بالقمر، منهم الكسائي وأبو محمد مؤدباه^(٢) وهم يتباحثون معه في مسائل نحوية وكنت أسمعه يقول لهم (زيد) على الرفع والكسائي يقول بل (زيذا) منصوبة بيان فتطارح العلماء الجملة الإعرابية التي دار عليها كلامهم وهي « إن من خير القوم أو خيرهم نية زيد »^(٣) فأجمع رأيهم على موافقة المأمون فتحققت فضله في ذلك اليوم وعرفت أنه يدخل العلوم من أبوابها وليس تطفلا منه كما يتبادر إلى العقل عن آداب المترفين من أولاد الملوك .

وكان هذا الأمير إذا جلس للاستراحة يثني انصبابه إلى ما يجد فيه من التسلية أدبا وفائدة ، ولم يكن شيء من الملاهي أحب إليه من لعب الشطرنج^(٤) يمارسه كأبيه^(٥) لاستنباط الحيل فيه ، حتى لم يكن في الناس من يفضله فيه وهو القائل في الشطرنج^(٦) :

أرض مربعة حمراء من آدم	ما بين إلفين موصوفين بالكرم
تذاكرا الحرب فاحتالا لها شهما	من غير أن يسعيا فيها بسفك دم
هذا يُغير على هذا وذاك على	هذا يُغير وعينُ الحرب لم تنم
فانظر إلى الخيل قد جاشت بمحركة	في عسكريين بلا طبل ولا علم

(١) ذكر زينة المراكب هذه الأغاني ١ : ٨٨

(٢) الأغاني ١٧ : ٧٢ والمستطرف ٣ : ١٣ والمسعودي ٢ : ٢١٣

(٣) الأغاني ١٨ : ٧٧

(٤) العقد الفريد ٣ : ٢٥٤

(٥) لعب الرشيد بالشطرنج أمر معروف -

(٦) المستطرف ٢ : ٣٠٦ والمسعودي ٢ : ٤٠٦

وأما لعبه بالأكرة والطَّبْطَابَة ورميه في البرجاس النُّشَاب . وكثره بالصواب والحة في الميدان واقتناؤه طرائف الطير والخيل^(١) والحيوان . واتخاذة الديكة لبقايل بعضها بعضا والأكباش لئناطح بها بين يديه إلى غير ذلك من ملاذ الملوك الذين يبلغون من الترف إلى أن يُعَدُّوا أمثال هذه الملاهى على سبيل المفارقة والمباهاة . فإنه كان يتخذها لما يدعو إليه موضعه من الملك المترف وهو غير غافل عن اتخاذ الاشياء التي تعود عليه من وراء الزينة والمكاثرة بفوائد من الأدب والصناعة . فقد غنى بجمع آثار الملوك من ثياب وسلاح وآنية ومتاع وغير ذلك حتى جمع من طرائفها القدر العظيم الثمين ، رأيت في بعض مجموعاتة صدوقاً أودعه خواتم الحلفاء جميعا من العباسيين والأمويين والحلفاء الراشدين ومن كان يقوم بدعوة الخوارج بعدهم وفي صدر الدولتين ، فكان جامعا لجميع خواتمهم^(٢) إلا خاتم النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو لم يكن ضاع من عثمان في بئر أريس كما توارى الأنبياء^(٣) ما كف عن طلبه حتى يجده ، وفي هذا المجموع وأمثاله من المجموعات أدبٌ مع الفكاهة والزينة . وهذا ما أذكره من فضائل هذا الأمير وليس هو إلا التزر اليسير في جانب الكثير الواسع من فضله وأدبه .

(١) من المعلوم أنه كان لأمرء العرب العناية التامة بتربية الخيل ووجدت في العقد الفريد أن المأمون كان يتخذ خيلا يسابق بها خيل أبيه وأقاربه في الخلبة قال في الجزء الأول ٦١ : ركب الرشيد في سنة ١٨٥ إلى الميدان لشهود الخلبة قال الأصمعي فدخلت الميدان لشهودها فيمس شهد من خواص الخليفة والخلبة يومئذ أمراء الرشيد ولولديه الأمين والمأمون وسليمان بن جعفر ولعيسى بن جعفر بقاء فرس أدهم يقال له الربيد هرون الرشيد سابقا فابتهج لذلك ابتهاحا علم في وجهه وقال على بالأصمعي فنوديت من كل جانب فأقبلت سرعيا حتى مثلت بين يديه فقال يا أصمعي خذ بناصية الربيد ثم صفه من قونسه إلى سنيكه فانه يقال إن فيه عشرين اسما من أسماء الطير قلت نعم يا أمير المؤمنين وأستدته شعرا جاء ما فيه . . . فأمر لي بألف درهم . وذكر المسعودي ٣ : ٢٢٠ أن الرشيد أجرى الخيل يوما بالرفقة وكان في أوائلها سوابق من خيله يتقدمها فرسان في عنان واحد لا يتقدم أحدهما صاحبه فتأملهما فقال فرسى والله وفرس ابني المأمون .

(٢) في العقد الفريد والمسعودي والمقرئزي والخميس وابن الاثير ذكر كثير من خواتم الحلفاء وما كانوا ينقشون عليها .

(٣) أبو الفداء ١ : ٧٧ وابن جبير ١٩٩ وتقويم البلدان ٨٧ وغيرهم .

جمال البرامكة وانفجارهم بالكرم

أما دور ملوكنا البرامكة (أعزهم الله) فإنها في الجانب الشرقى بإزاء دور الخلافة ليس بينهما إلا عرض دجلة^(١) ، وهى من الجمال والإشراق بمكان تسامى^(٢) به قصور الرشيد ، لأنهم بنوها على السعة التى لم يبلغها أحد من الملوك فقد أنفق جعفر بن يحيى على دار بناها عشرين ألف ألف^(٣) درهم ، فهى مظهر الأئس والصفاء ، ومشرق الأنوار والسناء . مغشاة بالرسوم والزخرفة من الداخل والخارج ، وعليها صور من الحص المجسم^(٤) ، وقد فرشت مجالسها بالوشى والإبريسم وزينت بالمتاع الثمين والحقاقم الذهبية^(٥) ، والجوامات المنقوشة^(٦) ، والقوارير الفرعونية^(٧) وإطائف الصين وغيرها من التحف التى تأتيتهم من الملوك فى سبيل المراضاة والاستمالة^(٨) ، ولبست طيقانها بأستار من الديباج عليها أبيات مرسومة^(٩) مما قالته الشعراء فى مدحهم ، وهى تأتيتهم من مصنوعات الفرس ، لأن العرب لا يعملون الطراز منذ نهاهم عنه عبد الملك بن مروان^(١٠) ، ولا يكتبون على البسط والستور إلا كلاما يتبرك به ، بخلاف الفرس فإنهم يزينون نسيجهم بالرسوم ويكتبون فيها ما يطيب لهم من الشعر أو يتبركون به من الآيات .

(١) الفخرى والتليدى ١٦٧ والقزوينى ٢١٠

(٢) الديميرى ١٥٤ : ٣

(٣) ابن الأثير ٦٢ : ٦٢

(٤) كانت العرب تعرفه كما فى المقدمة ٣٥٧

(٥) الكنز ٣٦

(٦) الأغانى ٢٧ : ٣

(٧) الأغانى ١٣٠ : ٦ و ١٠٣

(٨) الفخرى ١٨٦ والمقدمة ١٤ وفى ابن الأثير ٦ : ٥٨ أنهم كانوا من المنزلة الكبرى فى عيون الملوك بحيث إن خاقان ملك الخزر حمل ابنته إلى الفضل بن يحيى تقربا إليهم فى المصاهرة .

(٩) رسم الأبيات على الأستار مذكور فى الأغانى ٥ : ٨٦ و ١٠٠

(١٠) التليدى ٢٧٢

وقد اتصلت عمارة البرامكة في حي لا يخالطهم فيه أحد ، وهى من السعة بحيث تنتهى من الجنوب إلى شارع المدينة ^(١) ، ومن الشرق إلى درب دينار الصغير ^(٢) ، ومن الشمال إلى باب الشمسية ^(٣) ، وهو الموضع الذى فيه قصر يحيى المعروف بقصر الطين ^(٤) ، المسمى بذلك معارضة لما أنفق عليه من الذهب واتخذ فيه من الزينة والزخرفة ، وفي جوارهم موضع يقال له البردان ^(٥) . يشترون فيه الدور من الناس ويهبونها لمن هو طامع فيهم من أهل العلم والأدب ^(٦) ، لأنهم قد رفعوا بيوتهم على قواعد الكرم والساحة ^(٧) ، وأصبحت أعطياتهم كأعظم ما يكون من أعطيات الملوك ، فإن يحيى إذا ركب يُعَدُّ صُررا في كل صرة مائتا درهم ، ويدفعها للتعرضين له في الأسواق والشوارع ^(٨) . وقد قالت الشعراء في ذلك :

يا سميَّ الحصور يحيى أتيحت لك من فضل ربنا جنتان
كل من مرَّ في الطريق عليكم فله من نوالكم مائتان

أما وقوف الملوك والأمراء على أبوابهم فما لا تحضرني عبارة تنفى بالإفصاح عنه ، وإنما للعين أن ترى ازدحام الخيل في ساحات قصرهم واقفة بالخدم والحفد والغلمان مما ليس على باب الرشيد مثله ، وإن إقبال المؤمنين عليهم من جميع الوجوه وأبعد الآفاق يمتطون إليهم رجال الرجاء ويستقون من موارد إحسانهم ،

(١) ذكره الأغاني ٦ : ٧٨

(٢) ابن خلكان ٢ : ٣١١

(٣) الأغاني ٥ : ٨ وذكره المسعودى ٣ : ٣٨٥ وقال إنه في الجهة الشرقية تلقاء قطربل وذكر ابن الأثير ٦ : ٩٨ أنه نزل به جند المأمون يحاصر بغداد .

(٤) الأغاني ٥ : ٨ وياقوت ٤ : ١١٤

(٥) الأغاني ٥ : ٨ وذكر المسعودى هذا الموضع ٢ : ٢٦٧

(٦) الأغاني ٥ : ٧٢

(٧) الأغاني ٥ : ٧٢ والاتبليدى والابشيبى والوطواط وأبو الفداء وابن خلدون والفخرى وابن نباتة وابن خلكان وغيرهم .

(٨) ابن خلكان ٢ : ٣٦٣ والفخرى ٢٤٠

نهلاً وعللاً لأشهر من أن أحاول نعته بالوصف الذى لا يعبر عنه القلم ، فكأنما
بتهم محط الركائب يضعن فيه المدائح ويحملن منه المال .

ولقد رأيت من الأعراب من قصد الفضل من قضاة فسأله عن حاجته
فاستجده عشرة آلاف درهم فاستقل ذلك له وقال له قد ازدريت بنا وبنفسك
يا أخا العرب ، وإنما تعطى عشرة آلاف درهم فى عشرة ، فلما أخذ المال انصرف
وهو يبكى فقال له الفضل مم بكائك آستقلالاً لئال الذى أعطيتك ؟ قال لا
ولكننى أبكى على مثلك تواريه الأرض ويأكله التراب وأنشد^(١) :

لعمرك ما الرزية فقد مال ولا فرس يموت ولا بعير
ولكن الرزية فقد حُرِّيموت لموته خلق كثير

فنظر إلى الفضل بعد انصرافه وقال لى إن مثل هذا يقصدنا من البلد البعيد
ليسترفدنا مرة واحدة فى زمانه فيقوم بحرمة الصنيعة ، ومن الأشرار من نغمه
باحساننا كل يوم^(٢) ثم يغمط النعمة ويدب فيه مرض الحسد فيكون من أشد
الناس بغضاً لنا وسعياً فى فساد ملكنا .

وقد انفجر البرامكة بالكرم^(٣) حتى صار يضرب بهم المثل الأكبر فى سعة
العطاء ، فيقال فلان من الملوك يتبرمك ، وقد أخبرنى الخازن القائم على بيت مالهم
أنهم يغلبون فى كل سنة عشرين ألف ألف دينار^(٤) فإذا انقضى الحول لا يبقى منها
فى الخزائن دينار واحد ، فهم يتخذون الكرم قاعدة فى الحالين من نعيم الدنيا

(١) الاتليدى .

(٢) الفخرى ٢٤٠ والوطواط ٢٤٩ والعقد الفريد ٣ : ٣٤ والمستطرف ٣ : ١٩٢

والأغانى ٥ : ١١٩

(٣) الأغانى وابن خلدون وابن الأثير وابن الفداء والمسعودى والعقد الفريد والمستطرف والاصحاح

والاتليدى والفخرى والسيوطى وابن خلكان .

(٤) العقد الفريد ٣ : ٢٨

وبؤسها . يقول أبو الفضل ^(١) (أيد الله ملكه) إذا أقبلت الدنيا فأنفق فإنها لا تنفى
وإذا أدبرت فأنفق فإنها لا تبقى . وقال أبو نواس فى مدحهم ^(٢) :

إن البرامكة الكرام تعلموا فعل الجميل وعلومه الناسا
وإذا هم صنعوا الصنائع فى الورى جعلوا لها طول البقاء أساسا
وقال فيهم نصيب ^(٣) :

عند الملوك مَضَرَّةٌ ومنافع وأرى البرامك لا تَضُرُّ وتنفع
إن العروق إذا استسر بها الثرى أشَرَ النباتُ بها وطاب المزرع
فإذا جَهِلَتْ من امرئ أعراقه وقديمه فانظر إلى ما يصنع
وقال أبو النضير البصرى :

إذا كنت من بغداد منقطع الثرى وجدت نسيم الجود من آل برمك
وقيل فيهم وهو منتهى المديح :

أنا بنو الآمال من آل برمك فيا طيب أخبار ويا حسن منظر
لهم رحلة فى كل عام إلى العدا وأخرى إلى البيت العتيق المستر
إذا نزلوا بطحاء مكة أشرقت ييجي وبالفضل بن ييجي وجعفر
فتظلم بغداد وتمحولنا الدجى بمكة ما تمحو ثلاثة أقر
فما خَلِقَتْ إلا الجود أكفهم وأقدامهم إلا لأعواد منبر
إذا راض ييجي الأمر ذلت صعا به وناهيك من راع له ومدير

(١) الانليدى فى كتاب أعلام الناس .

(٢) الأعانى ٥ : ١١١ و ٣٠ : ٣٤ والحصى ١ : ٣٧٥

(٣) الأعانى ١٠ : ١٠٠

وقال سلم الخاسر في يحيى ^(١) أعزه الله تعالى :

يا أيها الملك الذى أضحى وهمته المعالى
انت المنوّه باسمه عند المللات الثقال
لله درك من فقى كم فيك من كرم الخصال

وقال فيه أبو نصر ^(٢) وأنا أستحسن البيتين وأرى لهما وقعا لطيفا فى القلوب
نام الخليلون من همٍّ ومن سقمٍ وبث من كثرة الأحران لم أنم
يا طالب الجود والمعروف مجتهدا اعمد ليحيى حليف الجود والكرم

وقال فيه آخر ^(٣) :

سألت الندى هل أنت حرف قال لا وليكننى عبد ليحيى بن خالد
فقلت شراة قال لا بل وراثة توارثنى من والد بعد والد

وقال غيره ^(٤) :

لا ترانى مصافحا كف يحيى إناى إن فعلت ضيعت مالى
لو يمس البخیل راحة يحيى لسخت نفسه ببذل النوال

وقال غيره فى كرم الفضل ^(٥) رعاه الله تعالى :

حكى الفضل عن يحيى سماحة خالد فقامت به التقوى وقام به العدل
إليه يسير الناس شرقا ومغربا فرادى وأزواجا كأنهم نحل

(١) الطواط ٢٤٩

(٢) الأغانى ٥ : ١٣ والالتىدى ٢٣٨

(٣) اعلام الناس والعقد الفريد ١ : ١٠٠

(٤) الفخرى ٢٣٦

(٥) اعلام الناس .

واعترضه وقت خروجه إلى خراسان فتي من التجار كان قد شخّص إلى الكوفة
فقطّيع عليه الطريق وأخذ جميع ما كان معه ، فأخذ بعنان دابة الفضل وقال (١) :

سأرسل بيتا ليس في الشعر مثله يقطع أعناق البيوت الشوارد
أقام الندى والبأس في كل منزل أقام به الفضل بن يحيى بن خالد

وقال آخر من شعراء البادية (٢) :

قد كان آدم حين حان وفاته أوصاك وهو يجود بالحواء
بينه أن ترعاهم فرعيتهم وكفّيت آدم عيلة الأبناء

وقال فيه أشجع السلمي الشاعر (٣) :

وما قدّم الفضل بن يحيى مكانه على غيره بل قدّمته المكارم
لقد أربّاهم الأعداء حتى كأنما على كل نفر بالمنية قائم

وقال أبو النضير البصري (٤) :

ويفرح بالمولود من آل برمك بغاة الندى والسيف والرمح والنصل
وتبسّط الآمال فيه لفضله ولا سيما إن كان من ولد الفضل

وقال غيره (٥) :

ولأمة لامتك يا فضل في الندى فقلت لها ما يقدح اللوم في البحر
أردت لئنني الفضل عن سنّ الندى ومن ذا الذي يئتي السحاب عن القطر

(١) العقد الفريد ١ : ١١٩

(٢) ذكر في العقد الفريد ١ : ١١٤ أن البيتين قيّلا في الحكم بن حنطب .

(٣) الأغاني ١٧ : ٣٤

(٤) الأغاني ٥ : ١٤ و ١٠ : ١٠٠

(٥) اعلام الناس والعقد الفريد ١ : ٢٩٨

مواقع جود الفضل في كل بلدة مواقع ماء المزن في البلد القفر
كأن وفود الناس لما تحملوا إلى الفضل لأقوا عنده ليلة القدر
وقال آخر (١) :

إذا نزل الفضل بن يحيى ببلدة رأيت بها غيث السماحة يُنبت
وقال ابن الخياط المكي (٢) :

لمستُ بكفِّي كفه أبتغي الغنى ولم أدر أن الجود من كفه يُعدى
فما أنا منه ما أفاد ذوو الغنى أفدت وأعداني فأتلفت ما عندي

وذلك أن الفضل أمر له ذات يوم بخمسة آلاف درهم فاستأذنه في تقبيل يده
فأذن له فما انتهى إلى الباب حتى فزق المال بأسره ، فعوتب على ذلك فقال
البيتين المذكورين ، فبلغ ذلك الفضل فأعطاه عشرين ألف درهم . وقال
بعضهم (٣) وهو أمدح بيت في الكرم :

ما لقينا من جود فضل بن يحيى ترك الناس كلهم شعراء
وقال مروان بن أبي حفصة في جعفر وهو صبي (٤) :

بني لك خالد وأبوك يحيى بناء في المكارم لن ينالا
كأن البرمكي لكل مال تجود به يدها يفاد مالا

(١) المستطرف ١ : ١٩٦

(٢) حلبة الكميث والوطواط ٢٥٠ والأغانى ١٨ : ٩٤ وهو يقول إنه أنشدهما في المهدى .

(٣) ابن خلكان ١ : ٥٦٨

(٤) هما من بحر القصيدة التي رثى بها معنا ولم يثبه عليها أحد من أولاده وقد قالها في مدح جعفر
البرمكي وألحق بهما بعض أبيات . ومما قاله مروان في هذه القصيدة في رثاء معن :

كأن الشمس يوم أصيب تعن من الإظلام ملبسة جلالا
هو الجبل الذي كانت معد تهد من العود به الجبالا
أقنا باليامة بعد معن مقاما لا نريد به زيالا
وقلنا أين نرحل بعد معن وقد ذهب النوال فلا نوالا

وهي من جريد الشعر . الأغانى ١٨ : ١١٦ والحصرى ١ : ٣٧٧

وقال فيه أيضا (١) :

أفي كل يوم أنت صبٌّ وليلةٍ إلى أم بكر لا تُفريق فتُهمر
أحب على الهجران أكثاف بيتها فيا لك من بيت يحب ويهجر
إلى جعفر سارت بنا كل حرة طواها سُرَّاهَا نَحْوُهُ والتهجر
إلى واسع للجدِّين فناءهُ تروح عطاياهُ عليهم وتَبْكُ
وقال فيه (٢) :

لدولة جعفر حَمْدَ الزمان لِبَابِكَ كُلِّ يَوْمٍ مِهْرَجَانِ
جعلت هديتي لك فيه وشيا وخير الوشى ما نسج اللسان
وقال العتَّابي ، وكان في نفس الرشيد عليه موجدة واستعطفه جعفر عليه ،
فقال فيه (٣) :

ما زلت في غمرات الموت مَطَّرَحًا قد ضاق عني فسيح الأرض من حيل
ولم تزل دائما تسعى بلطفك لي حتى اختلست حياتي من يدى أَجَلِي
وقال فيه أشجع السَّامِي (٤) :

يريد الملوك مدى جعفر ولا يصنعون كما يصنع
تلوذ الملوك بأبوابه إذا نابها الحَدَثُ الأَفْظَعُ

(١) الأغاني ٥ : ١٥

(٢) العقد الفريد ٣ : ٣٧٧

(٣) الأغاني ١٢ : ٧

(٤) الأغاني ١٧ : ٣٤

وقال فيه (١) :

ذهبت مكارم جعفر وفعاله في الناس مثل مذاهب الشمس
ملك تسوس له المعالي نفسه والعقل خير سياسة النفس
فإذا تراءته الملوك تراجعوا جهر الكلام بمنطق همس
ساد البرامك جعفر وهم الألى بعد الخلائف سادة الإنس
ماضر من قصد ابن يحيى راغبا بالسعد حل به أم النحس

إلى غير ذلك من الأشعار التي لو حاولت تقييدها في هذا الكتاب لبلغت أكثر
من عشرة آلاف بيت من الأبيات الجيدة ليس فيها بيت سخيف بارد . وقد
وجدت للرقاشي (٢) وحده ديوانا يحوى أكثر من ألف بيت في مديحهم ، وهي
من البلاغة بحيث إن البرامكة (أعزهم الله) يروونها لأولادهم تفضيلا لها على
شعر غيره من المحدثين .

الدولة في خلافة الرشيد

نعود إلى ما نحن آخذون به من ذكر مملكة الرشيد وسياسته ، فقد سبق القول
بأن دولته من أوسع دول الإسلام بل دول العالم رُقعة مملكة ، فإنها تنبسط من الهند
وفرغانة في الصين إلى طرف المغرب الأقصى من ناحية الزقاق ، كذلك كان
امتدادها في أيام أبيه فيما عدا البلدان التي غلب عليها الروم في حروب متواترة قد
استمرت بينه وبينهم على غير انقطاع كما كان شأن الخلفاء في رفع السيوف عليهم
منذ صدر الإسلام ، فإن الدولة الأموية قد حملت عليهم المرة بعد المرة وحملتهم

(١) الأغاني ١٧ : ٣٣

(٢) الأغاني ١٥ : ٣٥ ويظهر من كلام ابن الأثير ٦ : ٦٤ أن الرقاشي كان
شاعر البرامكة .

خسائر عظيمة من الرجال والمال ، وكذلك العباسية بعدهم قد ساقوا إليهم الجيوش ولم يزل أبو جعفر في مغالبتهم حتى أذاقهم مرّ البلاء ، وكانوا مع ذلك لا يفترون عن الثورة ويأبون إلا نكث العهود ونقض العقود المبرمة ، فلما ولى المهدي أخرج إليهم الرشيد^(١) وهو في قيادة يحيى وزيرنا ، فركب في عدّة وأهبة لم يكن مثلها في الإسلام ، وتحركت في نفسه نخوة الجهاد حتى اتسم بسمّة المحاربين في الجيش ، وحمل الرمح في يده^(٢) . وكان على القسطنطينية ملكة يقال لها رينى لم تطق مقاومتها ، فهزم جندها وتفرق المسلمون في البسائط^(٣) يعفون الآثار ويبيحون الذمار ولا يبقون على أحد من الروم ، حتى إذا نزل بجوار القسطنطينية ونصب على أسوارها المنجنيقات خافت عليها من الحريق فصالحته على كليكية ، وحملت إليه الجزية التي كان يحملها أسلافها إلى الخلفاء ، وتلك أحسبها للروم من حيل السياسة في إيجاد الهدنة بالجزية فيما بينهم وبين المسلمين ، ففي نفسى أنه لو لم يتهاون الخلفاء في أمرهم ما بقي لهم ملك يتجاه دول الإسلام العظيمة .

ثم إنه بعد أن ولى الرشيد وقع في نفوس الروم أن يتقاعدوا عن حمل الجزية إليه . فعبا لهم العساكر وشحنها في أسطول يسوقه حميد بن معيوب أمير الأساطيل بسواحل الشام^(٤) وسير الفرسان من ناحية البر يحرقون المدن ويثبون الخراب ، ففتحوا وغنموا^(٥) وأثخنوا وأوغلوا حتى انتهوا إلى جوار القسطنطينية وأطافوا بمعقل الروم وأخذوا عليهم مهاربهم ، فلما أدركت الملكة العجز عن دفاعهم ، ورأت الجند بين يديها وهوشتهم ، صالحتهم على الجزية وراحت تحملها إلى بغداد وهي صاغرة إلى انقضاء ملكها بعد أن نال المسلمون غنائمهم أعظم النيل واستشعروا

(١) أبو الفداء ٢ : ١٠ والخميس ٢ : ٣٣١ وابن الأثير .

(٢) الأغاني ١٧ : ٤٨

(٣) ابن الأثير ٦ : ٧٠

(٤) أبو الفرج : وذكر إمارة الأساطيل بسواحل الشام ومصر أبو الفداء ٢ : ١٩

(٥) نزل حميد بن معيوب قبرص وسبي من أهلها ستة عشر ألفا ابن الأثير ٦ : ٧٠

من عزة الإسلام في غزوتهم تلك ما أفاضوا في التحدث به إلى هذا اليوم. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وتصدر رايات الإسلام راويات .

ولما هلك ريني نصب الروم عليهم تقفور وكان ملكا شديدا بأس إلا أنه قليل الخبرة بأمور السياسة غير عارف بمكان الإسلام من الصولة والدولة ، بل كان يظن في المتمصرين من العرب فتورا في العزيمة وتشاغلا عن أمر الجهاد بما ركنوا إليه من دعة العمران. فكتب إلى الرشيد في منتصف هذه السنة كتابا بنقض الهدنة التي كانت بينه وبين ريني يقول فيه :

«من تقفور ملك الروم إلى هرون ملك العرب . أما بعد فإن الملكة التي كانت قبل كانت أقامتك مقام الرخ وأقامت نفسها مقام البيدق ، فحملت إليك من أموالها أحمالا (١) ، وذلك لضعف النساء وحمقهن ، فإذا قرأت كتابي فاردد ما حصل قبلك من أموالها وإلا فالسيف بيني وبينك » .

فلما قرأ الرشيد الكتاب استشاط غضبا حتى لم يحسر أحد أن ينظر إليه ، فدعا بدواة وكتب على ظهر كتابه :

«بسم الله الرحمن الرحيم من هرون أمير المؤمنين إلى تقفور كلب الروم، قد قرأت كتابك يا ابن الكافرة والجواب ما تراه لا ما تسمعه » (٢) .

ثم حشد الجنود ليومه ، وركب في صفوف المترجلين والفرسان ، وحمل القزوات والأقوات استظهارا على نفوذ العزيمة ، ولم يزل حتى وافى مدينة هرقلة (٣) ونصب عليها القتال ، وهي مدينة للروم لم يطمع أحد من ملوك الإسلام في الوصول إليها لحشونة مكانها ، فدك أسوارها بالمنجنيق ومنحه الله أكتاف الروم فنقلهم رقابهم وأموالهم وفي ذلك يقول الشاعر المكي (٤) :

هوت هرقلة لما أن رأته عجبا حوائما ترمي بالنفط والنار
كأن نيرانها في جنب قلعته مصبغات على أرسان قصار

(١) في تاريخ أبي الفداء أنه قال فحملت إليك من أموالها ما كنت حقيقا بحمل أضعافه إليها لكن ذلك من ضعف النساء وحمقهن إلى آخر الكتاب .

(٢) الأغاني ١٧ : ٤٥ والطبري وابن خلدون والسيوطي والمسعودي ١ : ١٥٨ وأبو الفداء ٣ : ١٨

(٣) أبو الفداء ٣ : ١٩

(٤) الأغاني ١٧ : ٤٧ والمسعودي .

وهذا كلام ضعيف لين ولكن قدره عظيم في ذلك الموضع والوقت (١) ،
ولم تقف هزيمتهم على هزيمة فقط بل كانوا يسمون كثيرا من المعادل والبلدان ،
فكان ذلك الفتح فتحا عظيما لا كفاء له . وهنأت الشعراء الرشيد قال أبو العتاهية
في ذلك (٢) :

قضى الله أن صفى لهرون ملكه وكان قضاء الله في الخلق مقضيا
تجيب الدنيا لهرون بالرضا وأصبح نقفور لهرون ذميا

فلما ضاقت بهم الحيل ولم يكن لهم بالمسلمين قبل رغبوا في المسالمة والموادة ،
وأوجبوا على نفوسهم إعطاء الجزية وهم صاغرون . ولست أقول إن هذا الفوز
كان سهلا على الرشيد فإنه قد طوح من الرجال وأنفق من الأموال ما هو حقيق
بأن ينظر فيه ، فإن الروم أهل بأس ومراس شديد ، وهو يقاسى (٣) معهم الحروب
الصعب ، ولم يكن في شأنه معهم حيلة ولا سياسة ، وإنما هي حروب تواصلت
تباعا وأخذ بعضها برقاب بعض لما يروم من نفوذ السلطان حتى يرتكب عليهم
سيف الإسلام ، وإلا فإن الجزية التي يطمع فيها لا تنفى بالقليل من الأموال التي
تنفقها الدولة ، وهي بمكانها من الهجوم ومكان الروم من المدافعة في ظلال الأسوار ،
وفي ذلك تفاوت بعيد في خسائر القتال ، والذي يدل على قوة الإسلام أنه غزاها
غزوات كثيرة ما أخفق في واحدة منها كما رأيت .

(١) الأغاني ١٧ : ٤٧

(٢) المسعودي ١ : ١٥٨

(٣) ذكر الأغاني ١ : ٣٨ أن الرشيد قال لا صمعي عقب قدومه من بلاد الروم أنشدني أحسن
ما قيل في رجل لوجه السفر فأشده قول عمر بن أبي ربيعة :

رأت رجلا أما إذا الشمس عارضت فيضحي وأما بالعشي فيخصر
أخا سمر جواب أرض تقاذفت به فلوات فهو أشعث أغبر

وفي المقدم الفرید ٣ : ١٧٨ . بكلمة هذه الأبيات وهي قصيدة مشهورة يستحسن الظرفاء طريقة نظمها
لكن ربما وقع فيها تحريف من الناصحين .

هذا كان شأن الرشيد مع صُهب السبال ، أما السياسة التي أتعبت خاطره فكانت منصرفة إلى إذلال العلويين في المغرب قبل أن تسود بهم الحال ، وتسود عندهم جموع الرجال . لأنه تعذر عليه محاربتهم مثل الروم لتجافي عظماء دولته من أهل الرأي والتدبير عن قتال المسلمين على غير فائدة إلا ضياع المال وضبيعة الرجال ، ولذلك جعل الملك في إفريقية لآل ابن الأغلب حتى يقاوموا جندهم فلا يتمكنوا من إقامة مملكة تنهال من المغرب فتطمو على الشرق كله ، فكأنه وقع بين أمرين مخوفين فاختر ما هو أقرب إلى النجاة بأن يملك الأغلبة المغرب حتى إذا قامت دولتهم رسخت في مكانها ولم تتجاوز الرمال التي بين إفريقية ومصر .

على أن العلويين مع ذلك كله قد ملكوا البلاد إلى طرف المغرب ، ولم يأل ابن الأغلب في مناوأتهم جهدا وهو لا يبلغ الغاية التي يرومها من إذلال ملكهم وتضييع نفوذهم في المسلمين ، لأن جندهم مطيع لهم فيما استقروا فيه من تلك الأقاليم ، وكلهم صادق الحملة مدرب على القتال ولا سيما قبائل صنهاجة من بطون حـمير^(١) ، وهم أمتع الناس ذمارا ، وأبعد الفرسان مُغارا . وذلك أمر طيب منى النفس لا بغضا في آل العباس لأني لا أريد بهم مكروها ، وإنما العلويون هم أهل البيت الكريم وفيهم الأنجباء الذين تعرف البطحاء وطائهم والبيت يعرفهم والحل والحرم^(٢) كما يقول الفرزدق الشاعر في مديحهم . فلعمري إنهم أحق من الأغالة بهذا الملك الذي أراه اليوم يثبت في أيديهم إلى ما شاء الله من الزمان لاتجاههم إلى غاية واحدة وسياسة راشدة ، فقد عرفت أن تمزقهم فيما مضى إنما حصل بتفرق دعائهم على أغراض لم تجمع بينهم إلى الوحدة . وفيما تقدّم من الكلام عن أبي جعفر مايين لك أنهم لو لم يفترقوا لظفروا . أما اليوم فإنهم مجتمعون إلى إدريس ابن إدريس وله دون غيره من أهل البيت «السلام عليك يا ابن رسول الله»^(٣) .

(١) ذكرهم ابن خلكان ١ : ١٢٢

(٢) الأغاني ١٤ : ٨٧ والالتفادي ٤٤ والشبلنجي ١٧٠

(٣) ابن خرداذبة ٧٩

وإنما سار العلويون إلى المغرب وأقروا فيه مملكتهم بإيعاز البرامكة الأجداد، وهم الآخذون بناصرهم والمتغرضون معهم^(١) والمقلدون الولايات لكثير من أهل الشيعة^(٢) إلا أنهم لا يتعمدون في ذلك ضرر الرشيد وهو المؤتمن لهم على مملكته، لأن المغرب فيما يرون إذا انسلخ عن بغداد لا يُحدث في الخلافة ضررا لعظم الممالك الإسلامية، وإنما يضر التجزؤ بالدول إذا كانت الدولة منحصرة في إقليم غير متسع إلى طرف العالم وكان في جوارها أمة ثانية متغلبة فإنها تسطو عليها شيئا فشيئا إلى أن تلتهمها جملة واحدة، كما رأينا في سير الأمم الماضية، أما الخلافة الإسلامية فإن الجهاد في الأعاجم يعمل على استقرار ملكها ووقايتها، ويعود عليها من استقلال بعض الملوك في أطرافها أنهم يمتنعون عنها عدوها من قبل أن يصل إليها فتحفظ خزائنها من إنفاق المال، ورجالها من تغير القتال. وتبيت في شؤونها آمنة بحراستهم. اللهم إلا أن يكون فيهم من هو أشد سلطانا، وأكثر جنودا وأعوانا، وهذا بعيد عن أن يكون في دولة متجزئة من الخلافة، ولو انضمت جميعا إلى قيادة واحدة ما ناوت الرشيد وانتزعت الخلافة منه وهو بموضعه من عظم الشأن وضخامة الملك، وله الهند والسند وأرمينية وكرمان ومصر والشام ونجد وتهامة واليمن والحجاز وفارس وخراسان، فهذا معظم الدنيا المعمورة وأوفر بلادها ثروة وأطيبها تربة وغلة، حتى لقد يُجَبَى إليه من إقليم واحد من هذه الأقاليم كمصر مثلا ما لا يجبي إلى غيره من سائر أقاليم الأطراف.

فكان ملوكنا البرامكة (أعزهم الله) يرون أن قيام الدولة العلوية في المغرب داع إلى صلاح الرشيد، وأنها تكون حجة للخلافة بما تجاهد لها في رد الأمم النصرانية.

(١) في تاريخ أبي الفداء ٣ : ١٢ أن الرشيد لما جهز الفضل بن يحيى إلى قتال يحيى بن عبد الله كتب إليه الفضل وبذل له الأمان وربما جعل الرشيد نفسه يحسن إليه ويكرم وفادنه عليه وفي ذلك دليل واضح على محبة البرامكة لأهل البيت. وذكر ابن الأثير أن الفضل بن سهل الملقب بذي الرياستين كان يتشيع وأن البرامكة هم الذين اختاروه لخدمة المأمون ٦ : ٧٠

وكان جعفر يقول لى إنه لو لم يكن للرشيذ فى هذه البلاد النائية إلاقضاة حاكمون كما كان لملوك بنى أمية فى الأندلس ما ظهروا على الفرنجة والخذ بين أيديهم قليل ، ولو أنه أئتمهم لاستنفدوا ماله ، أو استنصحوهم لكانوا عليه لاله ، فىثبت بعد ذلك أن حبه وآل بيته للعلويين يعود بالمنفعة على الرشيذ والمصلحة على جميع المسلمين ، لأنه إذا قامت دولتهم فى المغرب كان ذلك أثبت لبقاء الأندلس فى يد المسلمين^(١) . ور بما أعاد الله سبحانه على يدهم ما استعاده الفرنجة من البلدان التى فتحها طارق ابن زياد والله يبيد أمما ويحيى أمما لا إله إلا هو ذو الملك والسلطان .

عمران بيت المال

لم يبق علينا لبيان عظم دولة الرشيذ إلا أن نذكر قدر المال الذى يحمل إليه من جميع الممالك والبلدان ، فإنه لم يسمع عن دخل دولة من دول الخلفاء أنه تجاوز القدر الذى يحمل إلى بيت المال فى زمانه ، مع أنه يسلك مع الملوك مسلك الحلم ، ولا يضرب عليهم الخراج إلا على قدر ميستهم . وان كان قد زال عنه القليل مما يحمل إليه من المغرب فقد استعاض عنه بالكثير مما فرض على بلدان النصرانية التى غلب عليها الروم من الأموال التى لا يصح أخذها^(٢) من المسلمين كالخراج والعشور التى تؤخذ على جميع غلاتهم^(٣) ، فقد بلغ المحمول إليه فى كل سنة نحواً من خمسمائة ألف درهم من الفضة وعشرة آلاف ألف دينار من الذهب ، ما عدا الغلال والمصنوعات كما ستراه . فحمل الناس كثرة هذا المحمول على أن يعدوه بالوزن لا بالعدد ، فىقولوا إنه يبلغ ستة أو سبعة آلاف قنطار من الذهب^(٤) ،

(١) نذكر هنا أنه قامت فى المغرب بعد ذلك الوقت الدول العظيمة التى فتحت الفتوح وأعزت

الاسلام .

(٢) ابن جبير ٧٦

(٣) الزرقاوى .

(٤) مقدمة ابن خلدون .

إلا أن ذلك غلو وإفراط في تعظيم الشيء ، فمن المعروف أن القنطار إنما هو زنة ثلاثين ألف دينار . ويبعد أن يكون في العالم ألفا ألف ألف دينار من الذهب ، ولو جاز وجودها ما صح أن تحمل كلها إلى بيت المال ولا يبقى منها شيء في أيدي الناس لمعاملاتهم . وتقديرهم هذا وإن كان بعيدا عن الصحة يدل على الكثرة وأن المال يحمل إلى بغداد بالصُّبر^(١) لوفور الخير .

وعندى ابن ما يحمل اليوم إلى بيت المال لم يكن يحمل نصفه إلى خزائن الأمويين ولا الخلفاء الأولين من بني العباس ، ولا يبعد أن عمالهم كانوا يحجزون من مال الجزية قدرا لا يحملونه إليهم لاختلاف تقدير الجزية على أهل الذمة بين ثمانية وأربعين درهما تؤخذ من ذوى اليسار وأربعة وعشرين من الصناع وأهل الحرف واثنى عشر درهما من ذوى الفاقة والإعسار^(٢) : دون أن يكون في الدواوين عمل لذلك . ولما قام وزيرنا^(٣) ، أيدته الله بأعباء الدولة فرض على العمال ما هو مفروض على ناحيتهم من جزية وخراج وغير ذلك حتى صار يقرر الدخل في السجل من قبل أن يحصل في يديه ، فلم يبق سبيل إلى نقص الأموال إلا فيما يؤخذ من المكوس على السلع وما يتصرف به العمال من نفقات^(٤) ولاياتهم وليس هو إلا القليل في جانب الكثير من دخل الدولة .

ولا يطرأ على تقدير هذه الأموال شيء من الزيادة والنقصان بتقل البلاد من حال إلى حال . وربما غلبت عليها الزيادة لوفور الخير والعدل فقد كان حاصل السواد وهو أرض^(٥) ما بين الموصل وعبادان في الطول وما بين عذيب بالقادسية

(١) القزويني ١٠

(٢) المقرئى والمتطرف ١ : ١٣٨

(٣) هو جعفر بن يحيى البرمكى .

(٤) ذكره المقرئى ٢ : ٢٧

(٥) الماوردى ١٩٩

إلى حُلوان في العرض عشرين ألف ألف درهم في زمن المجاج (١) لكثرة الظلم ، فلما ارتفع عنها الجور ساد فيها العمران (٢) حتى صار يحمل منها اليوم نحو ستين ألف ألف درهم . وكان حاصل فارس وأصبهان وكرمان في عهد الأمويين ثلاثين ألف ألف درهم فلما انتظمت فيها الأحكام وانتشر فيها العدل حمل منها البرامكة خمسة وأربعين ألف ألف درهم . وكذلك عهد الخلفاء بخراج مصر « بعد ما جباها عمرو ابن العاص في زمن الخيراتني عشر ألف ألف دينار » (٣) تدلّ إلى ألف ألف وتسعمائة ألف دينار ، وذلك لاختلال أمرها وسوء سياسة العمال فلما تولاه البرامكة جباوا منها للرشد ثلاثة آلاف ألف دينار وأربعمائة ألف دينار ، (٤) واستقرت على ذلك إلى هذا اليوم .

ويحمل إلى بغداد غير هذه الأموال المقررة والغلال الكافية لأرزاق الجند وعلف خيلهم قدر من المصنوعات والغلات التي تكون في البلدان ، فيحمل من السواد مائتا حلة من الحلل التجارية ومائتان وأربعون رطلا من طين الختم الأحمر الذي يطبع به على طرف الرسائل السلطانية ، ويحمل من الأهواز ثلاثون ألف رطل من السكر ، ومن فارس ثلاثون ألف قارورة من ماء الورد ، ومن أصبهان عشرون ألف رطل من الزبيب الأسود . ومن مكران خمسمائة ثوب من المتاع اليمني وعشرون ألف رطل من التمر ومائة رطل من الكون ، ومن السند مائة وخمسون رطلا من العود الهندي ومن سجستان عشرون ألف رطل من السكر وثلثمائة ثوب ، ومن خراسان ألفا نقرة من نقار الفضة وأربعة آلاف برذون وألف رأس من الرقيق يتخذون خدما في دور الخلافة ، ويكون لأمرأى بنى هاشم وغيرهم من عطاء الدولة نصيب وافر منهم ، وعشرون ألف ثوب من المتاع وثلثون ألف رطل من الإهليج وألف وثلثمائة قطعة من صفائح الحديد ، ومن جرجان ألف شقة من الإبريسم . ومن قومس خمسمائة نقرة من نقار الفضة . ومن طبرستان ونهاوند ستمائة

(١) المستطرف وان خرداذبة ٣٦

(٢) المستطرف ١ : ١٢٥

(٣) المقریزی ١ : ٩٨

قطعة من الفرش الطبرى ومائتا كسوة ونحسمائة ثوب وثلاثمائة ألف منديل وثلاثمائة جام . ومن الرى وقزوين عشرون ألف رطل من العسل ، ومن همدان ألف رطل من ربّ الرمان واثناعشر ألف رطل من التين ، ومن الموصل وما إليها وأعمال نينوى عشرون ألف رطل من العسل الأبيض . ومن الجزيرة وأعمال الفرات ألف رأس من الرقيق واثناعشر ألف زيق من العسل وعشرة بزة مرباة لصيد الملوك وعشرون كسوة من الحرير للبيت الحرام ، ومن أرمينية قدر من البسط ومن قنسرين والجند ألف حمل من الزيت ، ومن جند فلسطين ودمشق قدر كبير من الفاكهة اليابسة وثلاثمائة ألف رطل من الزيت ، ومن إفريقية مائة وعشرون بساطا ، ومن اليمن شئ كثير من المتاع ، وكذلك من نجد وعمان واليمامة والحجاز وكنكور وحلوان ومهران وشهرزور وأذربيجان ومصر وجند الأردن يحمل كثير من الحبوب والمصنوعات التى تصرف على الجند وتتفق فى مصالح الدولة ^(١) .

وهذا المال كله يتصرف فيه الخليفة دون أن يعارضه فيه أحد من أرباب الدولة إلا فيما يعرضه عليه البرامكة من دفاتر الدواوين للوازنة بين دخل الدولة وخرجها . وقد تجمع كثيره فى بيت المال منذ صدر هذه الدولة حتى إن أبا جعفر (غفر الله له) لما أدركه الموت قال للهدى فى وصيته إنه خلف له من الأموال ما إن كُسِر عليه الخراج عشر سنين كفاه لأرزاق الجند ومصلحة البعوث وغير ذلك ^(٢) ولقد أخبرنى يحيى (أعزه الله) عن خالد أبيه وكان قائما على بيت ماله أنه بلغ ما خلف من المال أربعة عشر ألف ألف دينار وستمائة ألف ألف درهم ، ^(٣) فلو لم يكن إلا هذا فى خزائن الرشيد ^(٤) لكفى دولته نفرا على دول الخلفاء ، وبهاء ليس مثله من بهاء . فأما الفخر فيكون لها من حيث المستعة لأنه مادام بيت مالها

(١) مأخوذ من مقدمة ابن خلدون ٢١٤ وكتاب قدامة ورسالة ابن خرداذبة .

(٢) ابن الأثير ٦ : ٧

(٣) المسعودى ٣ : ١٩٤

(٤) ذكر ابن الأثير ٦ : ٧٦ أنه كان فى بيت المال لما توفى الرشيد سعمائة ألف ألف ونيّف .

عامرا فلا تزال ممتنعة على العدو ، وأما البهاء فيأتيها من المال وإنفاقه في الوجوه التي ترفع الدولة وفيما يدعو الملوك المترفين الذين يتوسعون في نعيم العيش إلى تزيين دولهم برواج الأدب كما رأينا من إقبال الرشيد على تقريب العلماء إليه وارتفاعه بعلمهم في دينه ودنياه .

مجلس الغناء بدار الرشيد

كان الرشيد يتخذ للعلماء والندماء والشعراء مجالس مناظرة وعرض أدب وصناعة كما كان يصنع أبوه (رحمه الله) ثم يميزهم على موضعهم من العلم بما لا يكاد يحصى من الجوائز ، وإن الذي كنت أرتاح إلى شهوده من المجالس بداره إذا حضر وقته هو مجلس الغناء ، على أنى لم أره في السنين الماضية أحفل منه في هذه السنة ، وكان الرشيد قد نشط له وقام بلبسته التي يلبسها في الصيف ، وهي غلالة ^(١) رقيقة يتوشح عليها بازار رشيدى عريض العلم مضرج ، وكان بين يديه جامات ذهب ويا دنانير ^(٢) يميز بها من يطيب منه المسموع وتصلح عنده الصنعة ، ومن حوله جماعة من بنى هاشم والفضل وجعفر من البرامكة (أعزهم الله) ، وهما جالسان بجانبه على سرير الخلافة .

ولما اجتمع المغنون جاسوا في صفوفهم بناحتين من المجلس للمناظرة ^(٣) بينهم في الغناء . فمنهم المتعصبون للغناء القديم وهم جماعة إسحق النديم ، ومنهم المقصرون عن أدائه والمغنيون له وهم جماعة إبراهيم بن المهدي . وكان سبب هذا النزاع بين إبراهيم وإسحق أن إبراهيم تغنى بلحن قديم أضاع صناعته فرد عليه إسحق وعاب عليه تغييره فقال أنا ملك وابن ملك أغنى كما أشتهى وعلى ما ألتذ ، فتخالفا في ذلك فانضم إلى غرض إبراهيم إسماعيل بن جامع وفليح بن العوراء ويحيى المكي وعمرو

(١) ذكرها الأغانى ٥ : ٣٣

(٢) الأغانى ٩ : ٥٨

(٣) ذكر هذه المناظرة الأغانى ٥ : ٢٦ بين الموصلى وابن جامع .

ابن بانه وشارية وزيق وبنو حمدون وحسين بن مُحرز والهندلي وغيرهم ، وبقى مع الموصلية المترفعون عن الأغراض والآخذون بحاسن الغناء من حيث طرائق الصناعة مثل مُحارق وعلوية وعريب وبذل وسليم بن سلام وزير بن دَحمان وأحمد بن يحيى المكي ومحمد بن حمزة بن الوصيف وغيرهم^(١) وكانت قوم إبراهيم بن المهدي قبل وزارة جعفر (رفع الله قدره) أكثر عددا من حزب إسحق، لأنهم كانوا يتقربون بكفالتهم إلى الرشيد فلما أخذ البرامكة بناصر إسحق وجهروا بتفضيله رجع إلى غرضه كثير من المحيدين ، ولم يزل المغنون في أهل البيوتات مثل البرامكة وآل هاشم وآل الربيع يتمسكون بالغناء القديم ويحملونه كما يسمعون ، فلم يكن من مفسد له إلا الذين تقسّمت أسماؤهم وجماعة من أولاد العباسيين مثل إبراهيم وأخيه يعقوب وأختها عليّة وعبد الله بن الهادي وعيسى بن الرشيد وغيرهم^(٢) ممن يترفعون عن أن يقيد غناؤهم بالمحفوظ من أصوات المتقدمين وإن كانوا بموضع جليل من هذه الصناعة . فهذا إبراهيم ليس في الناس أعلم منه بالنغم والوتر والايقاعات ولا أطبع على الغناء . ولقد رأيتُه إذا غنى يجاس الرشيد قُرب لكل من في دور الخلافة من أقرب موضع يمكنهم أن يسمعه فيه لحسن صوته ، وقليل ما كانوا يسمعون إذ كان لا يغني إلا على حال تصوي عن الغناء وترفع إلا أن يدعو إليه الرشيد في خلوة أو إذا كان عنده جعفر فيقول له أحب أن تشرف جعفر^(٣)

(١) من كتاب الأغاني .

(٢) انظر أخبار من غنى من أولاد الخلفاء في الكتاب التاسع من الأغاني .

(٣) كذا في كتاب الأغاني وربما قال الخليفة هذه الكلمات تحببا لأخيه وهي «لا تنقص من قدر جعفر شيئا» فقد ذكر صاحب العقد ١ : ١٠٠ أن منزلته كانت عظيمة حتى إذا دعا إبراهيم بن المهدي لجعفر قال له إبراهيم جعلني الله فداك إنما أسعد بمساعدتك وآتم بخالاتك وأعاد القصة نفسها في الكتاب الثالث صفحة ٣٤ وذكر في الكتاب الأول صفحة ١٦٧ أنه لما زار جعفر سليمان صاحب بيت الحكومة قبل سليمان يده وقال له بأني أنت ما دعاك إلى أن تحمل عبدك هذه المنة التي لا أقوم بشكرها ولا أقدر أن أكافئ عليها . وذكر صاحب مروج الذهب ٢ : ٢٢٧ عن مسيرة الرشيد لجعفر أنه كان إذا انصرف من مجلسه خرج الرشيد حتى يركب مشيعا له .

بأن تغنيه صوتا فيغنى . ولقد كنت ذات يوم في خدمة أميرنا (أعزّه الله) فغنى إبراهيم على أبيات لمروان بن أبي حفصة يقول فيها ^(١) :

طرقتك زائرة ففى خيالها زهراء تخط بالجمال دلالها
هل تطمسون من السماء نجومها بأ كفكم أو تسترون هلالها
أو تدفعون مقالة من ربكم جبريل بلغها النبي فقالها

فلما بلغ قوله « جبريل بلغها النبي فقالها » هنر حلقه فيه ورجعه ترجيعا
زُلزلت الأرض منه ، فما أظن أحدا يقدر على أداء الأصوات مثله إلا إسحق
المخالف له على هواه والمقرب بما له من جميل الصناعة لولا أنه أفسد الغناء القديم وجعل
للناس طريقا إلى الجسارة على تغييره .

وأول من غنى فى ذلك اليوم إبراهيم أبو اسحق وكان ذلك بإشارة مسرور العبد
إذ كان أمر المغنين مفوضا إليه ^(٢) ، وإذا أحب الرشيد أن يسمع صوتا ^(٣)
أشار إليه فأشار هو إلى المغنين فغنى إبراهيم :

ولى كبد مقروحة من يدينى بها كبدا ليست بذات قروح
أباها على الناس لا يشترونها ومن يشتري ذا علة بصحيح
واللحن فيه ماخورى ^(٤) لا يعرفه أحد مثله . ثم غنى على أبيات قالها
فى بعض قرى الرى :

أنا فى الرى مقيم فى قرى الرى أهيم
ربما نبهى الاخ سوان والليل بهيم
حين غارت وتدلّت فى مهاويها النجوم
للتى تعصر لما أينعت منها الكروم

(١) الأغاني ٩ : ٧٢ والاتلیدی ٢٨٧

(٢) الأغاني ٦ : ٧٤ والمسعودی ٢ : ٢١٩

(٣) المقد الفريد ٣ : ٢٤٢

(٤) الأغاني ٥ : ٣٦

ولحنها من الثقيل الأول باطلاق الوتر في مجرى البِنْصر^(١) ثم غنى :
ألا يا سلمى يادارمى على البلى ولا زال منهلا بجرعائك القطر

الشعر لذى الرمة والغناء له بلحن خفيف الثقيل الثانى^(٢) . ثم غنى :
وقفت على ربع لمية ناقتى فمازلت أبكى عنده وأخاطبه
وأستقيه حتى كاد مما أبته تكلمنى أحجاره وملاعبه

الشعر لذى الرمة أيضا والغناء ثانياً ثقيل مطلق في مجرى البِنْصر^(٣) ، فأجاد
إبراهيم حتى كأن كل ما في المجلس يحبه ويردد الصوت معه لحسن غناؤه ، فطرب
الرشيذ حتى كان يقوم ويقعد ولا سيما من اللحنين اللذين سمعهما في شعر ذى الرمة
لأنه كان يحفظ أبياته كلها في صباه ، فكان إذا غنى فيها صوت أعجبه أكثر من
جميع الأصوات التي يصنعها المغنون فيما لا يحفظه من الشعر ، فظن إبراهيم لذلك
وطلب إليه أن يقطعه شعر ذى الرمة ويحظر على غيره من المغنين أن يداخلوه فيه
فأجابه إلى ذلك فأصاب إبراهيم عليه من الجوائز ما يتجاوز التقدير^(٤) .

ثم أشار مسروراً إلى إسماعيل بن جامع القرشى وهو من المتعصبين على
إسحق فغنى :

لم تمش ميلاً ولم تركب على قتب ولم تر الشمس إلا دونها الكال
تمشى الهوى كأن الريح ترجعها مشى اليعافير في جيئاتها الوهل

الشعر للأعشى^(٥) والغناء الأول لابن سريج بلحن الرمل بالبِنْصر^(٦) ثم غنى
بلحن خفيف الثقيل الأول بالوسطى^(٧) على أبيات عمر بن أبي ربيعة :

(١) الأغاني ١ : ٢

(٢) الأغاني ٥ : ٣٩

(٣) الأغاني ١٦ : ١١٦

(٤) الأغاني في الجزء الخامس .

(٥) المقد الفريد ٣ : ١٧٣

(٦) الأغاني ٦ : ٨٢

(٧) الأغاني ٦ : ٨٢

كان أحور من غزلان ذى بقر أعارها شَبَّهَ العينين والجيدا
أجرى على موعد منها فتخلفنى فما أملّ ولا توفى المواعيدا
كاننى حين أمسى لا تكلمنى ذو بغية يبتغى ما ليس موجودا
ثم غنى بلحن الهزج بالوسطى^(١) على هذين البيتين :

شكونا إلى أحبابنا طول ليلنا فقالوا لنا ما أقصر الليل عندنا
وذلك لأن النوم يغشى عيونهم سراحا وما يغشى لنا النوم أعينا

فأجاد لإجادة يرتاح إليها أهل الطرب^(٢) ممن يحب الخلاعة فى الأصوات ،
فهو يميل إلى ظُرف الغناء والنغم الكثير العمل^(٣) كما يميل إلى ظرف المعاشرة
والافتتان فى خلاعة الملبس^(٤) .

ثم أشار صاحب الستارة إلى إسحق بن إبراهيم صاحب هذا الفن بخاء غلام
من غلمان الدار بعود هندی^(٥) كان مودعا له فى خزانة المجلس^(٦) قد أصابحت
أوتاره قبل ذلك الوقت ، لأن العيدان لا تصلح فى مجالس الملوك^(٧) ، فضرب
عليه نغماتٍ صاح لأجلها القوم جميعا ثم غنى :

قل لمن صدعائبنا ونأى عنك جانبنا
قد بلغت الذى أردت وإن كنت لاعبا

(١) الأغانى ٦ : ٧٧ و ٨٢

(٢) المستطرف ٣ : ١٨٨ والأغانى ٤ : ٩٨ و ٦٥ :

(٣) ذكر ابن جابر هذا صاحب العقد الفريد ٣ : ٢٣٩ وقال إنه أحل المغنين نغمة .

(٤) الأغانى ٦ : ٩٦

(٥) ذكر العود الهندى الاتليدى ١٣٠

(٦) الأغانى ٥ : ١٠٩

(٧) الأغانى ٥ : ٥٨

الشعر والغناء له ولحنه من الثقيل الثاني بالسبابة في مجرى الوسطى^(١) ، ثم غنى بلحن وضعه معبد في أبيات لأبي صخر الهذلي^(٢) . وهي :

عجبت لسعى الدهر بيني وبينها فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر
فياحبها زدني جوى كل ليلة ويأسلوة الأيام موعداك الحشر
وإني لتعروني لذكراك هزة كما انتفض العصفور بلله القطر
هجرتك حتى قيل لا يعرف الهوى وزرتك حتى قيل ليس له صبر

فطرب الرشيد وقال له زدنا يا أبا صفوان من غنائك ، وأبو صفوان كنية يلقبها عند التحجب^(٣) ، فغنى بهذين البيتين :

الطلول الدوارس فارقتها الأوانس
أوحشت بعد أهلها فهي قفر بسابس

غناء لم أجد أحسن منه موقعا في القلوب ، وكنت في ذلك الوقت جالسا بمقربة من أبيه فقال ” لو لم يكن من بدائع إسحق غير هذا لكفى . « الطلول الدوارس » كلمتان و « فارقتها الأوانس » كلمتان أيضا وقد غنى فيهما استهلالا وصاح وسجع ورجع النعمة واستوفى ذلك كله في أربع كلمات وأتى بالباقي مثله . فمن شاء فليفعل مثل هذا أو ليقاربه ” . ثم قال ” والله ما في زماننا فوق ابن سريج والغريض ومعبد ، ولو عاشوا حتى رأوه لعرفوا فضله واعترفوا له “^(٤) والغناء

(١) الأغاني ٥ : ٧٥ و ١٢٦ و ٩ : ٥٤ و ٥٧ والشريشي ١ : ٣١٢

(٢) الأغاني ٥ : ١٦ والوطواط ٩٠ والالتيدى ١٤٣

(٣) الأغاني ٥ : ٥٢

(٤) الأغاني ٥ : ٨٧ و ١٢٨

لا سحق خفيف بالينصر . ثم وجد في نفس الرشيد إقبالا عليه وطربا من صناعته
فغنى لحنا صنعه في شعر للنخل الشكري بقوله في بعض بنات المملوك المناذرة (١) :

ولقد دخلت على الفتاة الحدر في اليوم المطير
فدفعتها فتدافعت مشى القطة إلى الغدير
فلثمتها فتتنفست كتتنفس الطي الغدير

فأجاد في الغناء إلى ما وراء الغاية ، وقال الرشيد وقد كاد يخرج من ثيابه لشدة
الطرب « والله ما الغناء الذي يُلين العريكة ويُفسح في الرأي والصدر ويُحدث
في النفس طربا إلا غناء هذا الرجل » :

ثم أشير إلى فليح بن أبي العوراء فغنى على لحن صنعه في بيتين لعدي بن الرقاع
العاملي (٢) :

وكأنها بين النساء أعارها عينيه أحور من جاذر جاسم
وسنان أقعده النعاس فرقت في عينه سنة وليس بنائم

ثم أتبعه بلحن من الثقيل الأول باطلاق الوتر في مجرى ينصر صنعه (٣)
في بيتين للؤمل من شعراء الدولة الأموية :

ألا يا ظيعة البلد براني طول ذا المكد
فردى يا معذبي فؤادى أوخذى جسدى (٤)

(١) الأغانى ٩ : ١٦٦ و ١٨ : ١٥٢

(٢) المستطرف والثريش ٣ : ٢٨٠

(٣) الأغانى ١٩ : ١٤٧

(٤) في قول الشيخ ابن الفارض :

أخذتم فؤادى وهو بعضى فب الذى يضركم أو كانت عندكم الكلى
النفات إلى هذا البيت .

وهو يعارض فيه اللحن الذى صنعه أبو إسحق فأجاد ولكنه قصر عن أن ينحو نحو صناعة الموصِّل ، وإن كان قد مضى فى بعض كتبي السالفة ما يشهد لموضعه الجليل من هذه الصناعة^(١) ، إلا أنه قد وجد اليوم من برعه وبرع الناس كلهم^(٢) فى طيب المسموع ومحاسن الصنعة .

ثم أشير إلى نخارق^(٣) من حزب إسحق ، وهو طيب الصوت يعد هو وإبراهيم ابن المهسدى وابن جامع وعمر بن أبي الكنات من أحسن الناس صوتا^(٤) فغنى بصوت رخيم :

يا ربع سلمى لقد هيجت لى طربا زدت الفؤاد على علاته وصبا
فكنت أحسب أن الدنيا قد صارت أحرانا^(٥) لما ألم فى غنائه من إبراز معنى
البيت وما وراءه من توجع العاشقين ، ثم غنى :
إنى استحييتك أن أفوه بحاجتى فاذا قرأت حقيقى فتفهمنى^(٦)
وعليك عهد الله إن أخبرته أحدا وإن أظهرته بتكلم
الشعر لابن هرمة والغناء لعبادل من مغنى الجواز ، ثم غنى :
فبت فيما شئت من نعمة يمنحنيها نحرها والفم
حتى إذا الصبح بدا ضوؤه وغارت الجوزاء والمُرُوم
خرجت والوطى خفى كما ينساب من مكينه الأرقم
الشعر لاسماعيل بن يسار والغناء له بلحن الرمل^(٧) .

(١) ذكر مثل هذا الأغنى ٤ : ٩٨ : ٩٩

(٢) الأغنى : وابن خلكان واللاتيدى وحلبة الكيت .

(٣) ضبطه ابن خلكان ١ : ١١ بضم الميم .

(٤) الأغنى ٩ : ٣٥

(٥) الأغنى ٢ : ١٨٩

(٦) الشعر المذكور فى الحميرى ٢ : ١٨٣

(٧) الأغنى ٤ : ١٢٣

ثم غنى يحيى المكي بلحن صنعه في بيتين لمحمد بن أمية من كتاب إبراهيم
ابن المهدي (١) :

أحبك حبا لو يفيض يسيره على الناس مات الناس من شدة الحب
وأعلم أنى بعد ذلك مقصر لأنك في أعلى المراتب من قلبي

ثم غنى بلحن خفيف الرمل (٢) :

طرقتك زينب والمزار بعيد بُني ونحن معرّسون هجود
فكأنما طرقك برياً روضة أنف تسحسح منهن وتجود

فكان لحنه كثير العمل حلو النغم صحيح القسمة محكم الصنعة ولولا ذلك ما أطرب
الناس غناؤه وهو شيخ مسن :

ثم غنى سليم بن سلام من جماعة إسحاق (٣) :

أفاطم مهلا بعض هذا التدلل وإن كنت قد أزمعت صرعى فأجمل
اغرك منى أن حبك قاتلي وأنك مهما تأمرى القلب يفعل

ثم غنى (٤) :

أتيتك عائذا بك منك لما ضاقت الحيل
وصيرني هوالك وبني الحينى يضرب المثل
فان سلمت لكم نفسى فما لا قيته جل
وإن قتل الهوى رجلا فاني ذلك الرجل

(١) الأغاني ١١ : ٢٤

(٢) الأغاني ٦ : ٢١

(٣) ذكر المسعودي ٢ : ٢٩٦ غناء يهذين البيتين .

(٤) الأغاني ١٨ : ٨٣

الشعر لمحمد بن أبي محمد اليزيدي ويكنى أبا عبد الله ، والغناء له نفيل أول
بالبنصر إلى أن قال :

وقفت على ربع لسامى وهبتي تَرَقُّقُ في العيَينِ ثم تسيل
أسائل ربعا قد تمقت رسومهُ عليهِ لأصناف الرياح ذيول
واللحن له هزج خفيف بالسبابة^(١) ، فطرب الرشيد وقال لو كنتَ حَمَمًا الوادئ
ما زدتَ على هذا الاحسان في هزجك^(٢) .

ثم غنى حسين بن محرز بلحن صنعه يحيى^(٣) المقدم ذكره في هذين البيتين :
هل هيجتك مغاني الحى والدور فاشتقت إن الغريب الدار معذور
وهل يحُل بنا إذ عيشنا أَتَقَّى بيض أوانس أمثال الدُمى حور
ثم غنى :

خمس دسسن إلى في لطف حُورُ العيوسِ نواعم زُهر
فطرقتهن مع الجرى وقد نام الرقيب وحاَق النَّسر

الشعر للأحوص والغناء لمعبد رمل بالسبابة في مجرى البنصر^(٤) ، فأجاد لكنه
لم تظهر له صناعة يسمونها إلى مقامات المتقدمين في الغناء ، وكذلك جميع من غنى
بعده في ذلك اليوم إلا الزبير بن دحمان فاني وجدت لغنائه موقعا حسنا في النفوس
وكننت أرى الرشيد يتمايل طربا من غنائه إذ غناه :

رضيت الهوى إذ حل بي متخيرا نديما وما غيرى له من ينادمه
أعاطيه كأس الصبر بيني وبينه يقاسمها مرة وأقسامه

(١) الأغاني ٦ : ١٢

(٢) الأغاني ٦ : ١٣

(٣) الأغاني ٦ : ١٩

(٤) الأغاني ١٦ : ٩٢

الشعر لبشار بن برد والغناء له هزج بالوسطى ^(١) ثم غنى :

أسرى بطارقة الخيال وما أرى شيئا ألد من الخيال الطارق ^(٢)
أهواك فوق هوى النفوس ولم يزل مذ بنت قلبي كالجناح الخافق ^(٣)

الشعر لجرير والغناء لابن عائشة رمل بالوسطى ثم غنى :

حييا خولة منى بالسلام درة البحر ومصباح الظلام
لا يكن وعدك برقاً خلباً كاذبا يلمع في عرض الغمام
واذكرى الوعد الذى واعدتنا ليلة النصف من الشهر الحرام

الشعر لأعشى همدان والغناء لأحمد النصيبى ولحنه من القدر الأوسط من
الثقل الأول باطلاق الوتر فى مجرى البنعمر وعروضه من الرمل ^(٤) فأجاد فى هذا
الصوت الإجادة التامة حتى ليس فى المنين من بقاربه باحن الثقل .

ثم تعاقب المغنون على طرح الأصوات فى نوباتهم فلم أستحسن منها إلا صوتا
لعبير صمعه فى بيتين لابن الدمينية ^(٥) :

وأذكر أيام الهوى ثم أنثنى على كبدى من خشية ان تصدعا
ولست عشيات الحمى برواجع عليك ولكن خل عيذك تدمعا ^(٦)

(١) الأغاني ١٧ : ٧٣

(٢) العقد الفريد ٣ : ٢٣٦

(٣) الأغاني ٩ : ٥٠

(٤) الأغاني ٥ : ١٤٦

(٥) الأغاني .

(٦) العقد الفريد ٣ : ٢٤٠

ولمنا واحدا صنعه في شعر وضاح اليمن :

إن الوشاة إذا أتو ك تنصحوها ونهوك عن
إني تهيجني إليك حمامتان على فنن
فاسق خليلك من شرا ب لم يسكده للدرن
الريح ريج سفرجل والطعم طعم سلاف دن

حتى إذا ظن في نفسه اقتدارا على الصناعة وأراد أن يعارض إسحق بالحن
الذي صنعه في شعر العباس بن الأحنف وهو :

لا جزى الله دمع عيني خيرا وجزى الله كل خير لسانى
كنت مثل الكتاب أخفاه طي فاستدلوا عليه بالعنوان

سقط في يده وقصّر دون بلوغ المرام . وكان في جملة المغنين رجل أعمى يقال
له أبو زكار وهو شديد التعصب للغناء القديم وكان آخر من غنى في ذلك اليوم بدأ
بلحن صنعه في هذا البيت :

يا راكب العيس التي وفدت إلى البلد الحرام
وثني بآخر لآبراهيم الموصلى صنعه في بيتين لعمر بن أبي ربيعة ^(١) وهما
قوله :

ليت هنذا أنجزتنا ما تعد وشفقت أنفسنا مما نجد
وأستبدت مرة واحدة إنما العاجز من لا يستبد

فلم تظهر له بهما صناعة إلى أن تغنى بهذه الأبيات :

با أيها القلب المطيع الهوى أتى اعتراك الطرب النازح
تذكر جملا فاذا ما نأت طار شعاعا قلبك الطامح

(١) الأعاني ٦ : ١٥٠ وذكر ابن خلدون في المقدمة أنه غنى الرشيد بهذين البيتين ليوغر صدره
على البرامكة . وقد أنكر ذلك ١٥

هلاً تناهيت وكنت امرأ يزجرك المرشد والناصح
مالك لا تترك جهل الصبا وقد علاك الشَّمَط الواضح
ولحنها ثانی ثقیل بالسبابة فی مجرى الوسطی^(١) فأحسن كل الإحسان
فی تأدیة النغم كأنه لا تظهر صناعته إلا بغناء ما فی معناه زجرو تذکیر من
الأبیات^(٢) .

ولما تولى النهار أوماً الرشيد إلى المغنين بأن يحلوا صفوفهم ، ثم فرق فيهم
الجوائز بقدر أهليتهم من الصناعة ، فن مصيب ألف دينار ومن مصيب خمسمائة ،
ومن مصيب دون ذلك . ثم فرق فيمن يتخلل الغناء بضرب المعازف دون ما فرقه
على المغنين من المال ، فأصاب الجوائز السنية أربعة منهم وهم منصور زلزل^(٣)
وكان يضرب على عود من العيدان التي صنعها معارضة لعيدان الفرس وهي عجب
من العجب^(٤) ، وكأما تزلزل المجالس بحسن نغمها^(٥) ، و برصوم الزامر^(٦) وهو
أحسن الناس زمراً بناي ، كان إذا زمر فيه يُحدث النغم الذي يريده مع صحة
المقاطيع والتقسيمات حتى كأنه ينطق بين يديه بلسان آدمي . وجعفر الطبال وهو

(١) الأغاني ولكن لم يذكر لأبي زكار صناعة بها .

(٢) إنما نسبت لأبي زكار صناعة النغم المحزون لأن طاماً ذكرت البيتين اللذين غنى بهما جعفرًا قبل
أن ينكبه الرشيد وهما قوله :

فلا تبعد فكل فتي سيأتي عليه الموت يطارق أو يفادي
وكل ذخيرة لا بد يوماً وإن كرمت تصير إلى نفاد

فلم تمثل لى صناعته إلا بمثل ما ذكرته لك بلسان الرواية .

(٣) ذكر صاحب العقد ٣ : ٢٣٩ أنه مغن من الطبقة الثانية ولكنه قال بعد ذلك إنه كان
أضرب الناس للوتر .

(٤) الأغاني ٥ : ٢٤

(٥) ابن خلكان ١ : ١١ .

(٦) ذكره الأغاني ٦ : ١٢ في غير موضع والعقد الفريد ٣ : ٢٥٩ وقال إنه كان مغنياً .

يحسن التوقيع على الطبل ^(١) وكان يضرب بالكوبة ^(٢) في ذلك اليوم ، ورابعهم الغريض وهو مشهور بضرب العود والتوقيع بالقضيب والنقر على الدف ^(٣) . ولما انصرف المغنون لم يبق في مجلس الخليفة إلا إسحق النديم وجعفر والفضل من البرامكة وقد طلع علينا من هواء دجلة في ذلك الوقت نسيم طابت النفوس به انتعاشا بعد هاجرة أصابنا بالنهار حرها ، حتى إذا رفعت أستار الطيقان التي تطل على حدائق القصر وقعت في موضعنا شمس الغروب وهي ترسل علينا شعاعا متناثرا كالذهب يهتر في نواحي المجلس كاهتزاز الغصن الرطيب تحت خطرات النسيم حتى كأن القصر يرقص بنا سرورا بأهله وعزرة مقامهم الرفيع .

هذا ما أذكره لك عن المغنين وليس هو إلا المحفوظ في ذهني من غنائهم مجردا عن بيان طرائقهم في الأصوات وصناعاتهم في وضع النغمات ، لأنني لو أخذت في ذلك ما وعته الصحف الكثيرة الواسعة ^(٤) . وقد وقع تدوين هذه الرسالة في غرة المحرم من السنة الخامسة والثمانين بعد المائة من الهجرة النبوية المشرفة على صاحبها أشرف الصلاة وأزكى التحية .

(١) الأغاني ١٤ : ٥٤

(٢) ذكرها القنأوى ٣١

(٣) الأغاني ٣ : ١٢٩

(٤) راجع كتاب الأغاني إن شئت فيها مطولا .

الرسالة السابعة في ذكر آداب العرب

هذه رسالة إليك أفردتها لذكر آداب العرب وعلومهم ، فقد طالما شهدت مجالسهم بدار الرشيد في محاوره فقهاء ، وحلق علماء ، ومنادمة أدباء . ومناظرة جدليين ، ومراوغة رواة ، ونوب مغنين^(١) . وذلك من الحظوظ التي لا يتفق مثلها لغيري من المتصلين بالملوك ، لأنني كنت أقرب الناس مكانا إلى الرشيد تحت ظل البرامكة ، وكنت من الحظوة لديه بحيث إذا جلست إلى منادمته عدل عن جلال موضعه من الخلافة ورجع إلى محاسن المنادمة من إطلاق النفس على صفاء الإخوان ، فكان يعمد إلى نخدة^(٢) يجعلها تحت نخذه ويمكّن منها جلوسه ثم يقول هلم بمحدثك^(٣) ، وهذا غاية ما يكون من الملوك إذا طابت نفوسهم بمنادمة الجلساء . وكنت إذا انفردت بجلوسه دون أحد من المقربين إليه أنخرج جواريه على غير ستارة فيجلسن مكالات بالأزهار^(٤) مزينات باللؤلؤ والزبرجد^(٥) وأنخر أنواع الجوهر فيغنين ويضربن بالملاهي إلى هُدًى من الليل ، فإذا أتاه من الحرم^(٦)

(١) واحدها نوبة وقد ذكرها الأغاني ٣٠ : ٦٤ بمعنى الاسم من المناوبة والناس اليوم يطلقون اسم النوبة على ضرب المعازف وآلات الطرب .

(٢) الأغاني ٥ : ١٢٢

(٣) الاتليدي ١١١

(٤) الأغاني ٧ : ٣٦

(٥) الأغاني ٤ : ٦٢

(٦) المسعودي ٣ : ٥٦

التفاح (١) النقوش المطيب (٢) وغيره من الفاكهة وأنواع الحلوى عزم على أن
جلس الى طعامه (٣) ، وكان يحب أن أحدثه عن علوم الفرس وصنائعهم لما
طبع الله فيه من الميل إلى الأدب والتشوق إلى الوقوف على أخبار الماضين من
الأمم ، ولذلك كانت دولته تزداد خيرا وصلاحا ، وينعم فيها العلم وروحا واسترواحا .
حتى اذا أقبل إليه العلماء من جميع الوجوه يستمطرون غيث نداءه حقق لهم جميل
أملهم فيه ، وبسط يده لإقطاعهم الضياع العامرة ، وصلتهم بالهبات الوافرة .

وكانت همة الرشيد مصروفة إلى ترجمة كتب الفلاسفة من يونان وغيرهم ،
بعد أن رأى جعفر وزيره يتنازع من صحفهم ما يأمر الترجمة بتعريبه (٤) ثم يعطيهم
زينة الكتاب المعرب ذهباً ، لأن سوق العلم نافقة عند البرامكة (٥) (أعزهم الله)
وهم الذين استنهمضوا هم العلماء إلى تعريب صحف الأعاجم ، وأشاروا بعمل
الكاغد لنسخ أسفارهم ، وقد رأوا الرقوق التي تستعمل في الصكوك ورسائل
السلطان لا تكفيهم في تدوين مصنفاتهم ومعارفاتهم فأرأوا من عمل الكاغد (٦)
ذريعة إلى نشر العلم الذي عنوا برفع مناره بحيث لم يدعوا سبيلا إلى انتفاع الأمة
به الا سلكوه ، وقد أعقبهم هذا المسلك نفرا تتناقله الألسنة عنهم بطيب الأحداث
فسد هم الرشيد على ذلك ، وفي نفسه من الميل إلى الأدب والتشوق إلى الاطلاع
على كنوز الحكمة ما قد رأيت في كتب السالفة إليك ، فأنفذ رسله في إحراز
الأسفار القديمة ، وكتب بأشخاص الترجمة الذين يحسنون العربية من الروم وغيرهم

(١) وجدت في بعض الكتب أن الرشيد كان يحب التفاح ويقول هو أحسن الفاكهة لأنه اجتمع
فيه بياض الفضة ولون التبر ويلذ به من الحواس العين بهيجته والأنف بريحه والفم بطعمه . المقد الفريد

٣٧٥ : ٣

(١) الأغاني ١١ : ٣٥

(٣) المقد الفريد ٣ : ٣٠٠ والقناوى ٣٦

(٤) ابن خلكان ١ : ٢٣٦

(٥) الفخرى ٢٣٥ وابن عبد ربه .

(٦) المقدمة ٣٦٨

من أمم النصرانية ، وتقدم إليهم بتعريبها إلى اللغة السهلة التي تفهمهما العامة وترضى بها الخاصة .

فلما تناول العرب هذه الأسفار مهروا في استخراجها ووقفوا على أغراض الحكماء منها (١) ، فرقوا من الأدب المقام الذي لم ترقه أمة قبلهم في المشرق . وهذا من الأمور التي تدل على ذكاء العرب (٢) ونبل الهمة عندهم وأنهم يباغون الغاية إلى يرومونها من جميع المطالب في برهة يسيرة من الزمان ، فإننا لانجد في أخبار الأمم السالفة من حاز من أطراف الدنيا مثل ما حازه المسلمون في مثل المدة التي وقعت فيها الفتوح ، فقد كان من شأنهم عندما صار الأمر إلى بني أمية أن حازوا أكثر الأقاليم وانتروا الأعاجم سلاطنتهم ، ووصلوا من الشرق إلى السند والهند ونجاو زوا المغرب إلى أبعد من الأندلس شمالا . وما مثلهم في سرعة هذه الفتوح إلا مثلهم في سرعة تحصيل العلوم وبلوغهم من المدنية ، على قرب عهدهم بها ، ما لم تبلغه أمم العلم من قبلهم . فمن الغريب الذي ينطق بما عندهم من الهمة والقطانة أنهم لم يقتصروا من الحكمة على نقل فلسفة اليونان بل وجدناهم يرمون إلى أغراض من الفلسفة بعيدة ، ويضعون على قواعد اليونان شرحا (٣) أصابو الرأي بالزيادة فيه بعد البحث والتحصيل (٤) ، وذلك غير ما فتحوا من الأبواب الواسعة للنظر في العلوم الرياضية وتحريرها وإصلاحها وغير ذلك .

وكان أول عهد العرب بالعلم في خلافة أبي جعفر (٥) لأنه كان يعزز جانب الحكمة ويبحث عن مكامن العلم للوقوف على آداب الأولين ويعزم على أهل الكتابة

(١) راجع المقدمة وكتاب حاجي خليفة .

(٢) المسعودي ١ : ٢٣٦

(٣) حاجي خليفة ٣ : ٩٢

(٤) ابن خلكان ١ : ٢٦٣

(٥) السيوطي وأبو الفرج ٢٤٦

أن يدونوا الأسفار الكثيرة لإذاعة العلوم بين الناس ، إذ لم يكن معروفا عندهم من قبله إلا علم الرواية وأخبار العرب وعلم الأحكام الشرعية واستنباطها من القرآن والحديث وعلم العروض الذى وضعه الله تعالى فى صدورهم وبضاعة مزجاة من النجامة وعلم الأفلاك مما اقتبسوه من الفرس والهنود ، فلما جاءت هذه الأيام تسحب عليهم أذيال الدعة والنعيم بعد أن فرغوا من أعمال الحروب التى وقعت فى صدر هذه الدولة وجهوا همهم إلى النظر فى فنون الأدب لتجديد ما طمس من معالم العلم ، فكتبوا فى جميع فروع وفنونه بحيث إنه لو جمعت كتب أمة قديمة عهد بال عمران ما وجد ما تحويه من العلم أعظم مما تحويه كتب العرب . ولما أذكر أن الرشيد لما ركب إلى الرقة فى بعض أسفاره حمل معه ثمانية عشر صندوقا من أسفارهم^(١) ليقطع بمطالعها زمانه مع أنه لم يأخذ منها إلا نخبة مما فى خزائنه وقد وجدت فى قصر بناءه بالقاطول ليخرج إليه للتنزه^(٢) خزانة كتب تحتوى على أكثر من ألف كتاب . وحسبنا ذلك شاهدا على ما نروم ذكره من كثرة الصحف التى دونها العرب بين تعريب وتصنيف .

الطب والأطباء

كان أبو جعفر (غفر الله له) يوجه عنايته إلى علم الطب من بين العلوم فبنى لتعليمه حلقة كبيرة فوَّض أمرها إلى طبيب أعجمى يقال له « فرات بن شحنا » وهو من تلاميذ تياذوق^(٣) الذى كان طبيبا بدار الجحاج أمير العراق ، فتخرج عليه طائفة من النصارى^(٤) دون المسلمين ولست أحسب السبب فى إعراضهم عن هذا العلم إلا ظنهم كفاية ما لديهم من المجرِّبات التى توارثوها من مشيخة الحى

(١) الأعانى ٥ : ٦٧

(٢) ابن الأثير ٦ : ١٦٦

(٣) أبو الفرج ٢٠٠

(٤) فى الأعانى ومقدمة ابن خلدون ذكر كثير من أطباء النصارى دون المسلمين .

وعدم حاجتهم إلى مثل هذه الصناعة في كسب الرزق وترفعهم عنها كغيرها أنفة .
وذلك خطأ عليهم شئنه وخسرانه ، إذ قد خلت منهم في دور الخلافة مراتب
استندت إلى أطباء النصرانية فبرعوا عليهم في هذا العلم وعزّبوا كتب جالينوس
وأبقراط من حكماء اليونان وأضافوا إليها كثيرا مما عرفوه من علم الحيوان بعد وفوفهم
على مقالات ارسسيخاس^(١) وديمقراطيس^(٢) وغيرهما من العلماء الذين يرجع إلى
كلامهم في طبائع الحيوان وخواصه ومنافع النبات ومضاره .

ولقد كان مُظهِرَ الطب في النصرانية رجل يقال له ماسويه أبو حنا وكان أميا
لا يعرف القراءة إلا أنه تلقى الطب من أهواه اليونان وطالت به المراتة له والتجربة
فيه إلى أن بلغ منه المكان الذي لا يدفع ، وكان له ولدان يقال لهما يحيى ويوحنا
فتخرجوا عليه في علمه ومعهما ثالث يقال له جبر بل بن يحنثيشوع فبرعوه في شفاء
الأمراض .

فأما يوحنا فإنه صار طبيبا بدار الخلافة ودوّن رسالة طويلة أودعها ما عرض
له من التجربة في معالجة أهل السقام ، واتخذ مجلسا أفرده للنظر في استنباط طرق
العلاج باجتماع الرأي مع غيره من الأطباء ، وكان الرشيد قد ولاه ترجمة الكتب^(٣)
التي وصلت إليه من مدونات الأطباء والحكماء مثل أبقراط وجالينوس وغيرهما
فأحسن تعريبها كل الإحسان مع ما وجد فيها من الصعوبة التي نال منها مشقة
عظيمة . وذلك بخلاف الكتب التي عزّبت في خلافة المهدي وأبى جعفر فإنها
لم تكن جديرة بالثقة بها ولا الالتفات إليها ، إذ كانت عارية من القواعد التي
وضعها الحكماء وليست تحوى سرى طرق من العلاج أشار بها ضعفاء العقول من
الأطباء ، وكانت إلى الجهل والخرافة أقرب منها إلى العلم والحقيقة ، فلم يجد التراجمة

(١) المسعودى ١ : ٩٢

(٢) حاجي خليفة ٣ : ١٢١

(٣) أبوالفرج ١٣٧

في تعريبها عناء يجهد النفس . أما الكتب التي عربها ابن ماسويه فإنها من أصح ما صدرت به أقلام اليونان وأنفسه .

وأما جبريل بن بختيشوع فإنه تبحر في جميع العلوم الداخلة في علم الطب ، وكتب في حياة الحيوان رسائل^(١) تدل على سعة اطلاعه ، وكان جعفر^(٢) (أعزه الله) شديد الحب له والاحتفاظ به حرصا على ما وسع صدره من العلوم ، فقربه الرشيد إليه برأى البرامكة واتخذ في دور الخلافة بدل صالح الهندى الذى كان مقدما^(٣) من قبله على أطباء بغداد ، فلما صار إلى هذا المقام الجليل ورأى الناس يرجعون إلى رأيه فيما يشيره من هذا العلم حملهم على الإعراض عن الدجالين ، وهم الشيوخ الذين بعدت المهابة عنهم ودل ما بلغوه من الشيخوخة على بلوغ الخرف منهم فيزعمون أنهم يطبئون الناس بالمواعظ^(٤) يملكون أفئدة العوام بما لا فائدة فيه من الخرافة ، فوفق بعلمه إلى بلوغ الغاية التي رامها من قطع السيل عنهم دون الارتزاق بهذه الجهالة التي تमित الأذهان الضعيفة .

ويأتى بعد جبريل بن بختيشوع ويوحنا بن ماسويه طبقة ثانية من الأطباء . كلهم من أمة النصرانية إلا عيسى أباقريش الصيدلانى ، وليس هو بطبيب ماهر ولكنه رزق الشهرة بين الناس عن اتفاق وقع له بأن بشر الخيزران في خلافة أب جعفر بأنها تحمل مولودا ذكرا يصير إليه أمر الأمة ، فلما ولدت وكان ما ولدته غلاما أفرغت النعمة عليه واتخذته طبيبا في دار الخلافة^(٥) ، وقد سمعت من يقول الخيزران إنما قربته لمهارته في الحجامة لا في الطب ، فإن صحت الرواية كان

(١) حاجى خليفة ٤ : ١٢٥

(٢) أبو الفرج ٢٣٥

(٣) أبو الفرج ٢٣٨

(٤) المسعودى ٣ : ٥٨

(٥) أبو الفرج ٢٩

عندى أحق بالثقة به حجما منه بالثقة به طبييا ، إذ لست أثق من الطب إلا بما يحفظ الصحة للصحيح ، أما وسائل العلاج التي يزعمون أنها تبعد العلة عن العليل بعد تمكنها منه فما أنا من الثقة بها على شيء ، لأني أحسبها من باب الغوص على أسرار الطبيعة ، وطالما وجدت للأطباء في العلة الواحدة آراء متباينة ، ومن المعروف عند العقل أن الخلاف في الأمر الواحد لا يطابق الحق فيه إلا وجه واحد أما الحجة فإنها على خلاف ذلك ، والرأي فيها واحد يقضى بحذف الجزء الفاسد وفصله ، وإنى وإن كنت على بعد من الطب لا أجد بدا من الإقرار بفضل العرب فيما استنبطوه من العلاج وما عرفوه من مركبات العقاقير التي لم يسبق إليها أحد من المتقدمين ولا المتأخرين ، ولا غرو فإن للطب صناعة لا تبلغ مائة منها إلا على طول التجربة والاختبار في المراتة والممارسة ، ولذلك كان المتأخرون يفضلون فيها المتقدمين في كل عصر وأمة ، وقد قال على عليه السلام ^(١) :

ألا لن تنال العلم إلا بسنة سأنيك عن مجموعها ببيان
ذكاء وحرص واصطبار وبلغه وإرشاد أستاذ وطول زمان

النجامة وعلم الأفلاك

لقد سبق الإلماع إلى ذكر النجامة وأنها من العلوم التي كانت معروفة قديما عند العرب ، غير أن الاجتهاد فيها كان محصورا في نفر قليل من أتباع الأقبال الذين تداولوا ملكهم قبل الإسلام ، فلما جاء أبو جعفر قزب إليه المنجمين وقدم عليهم نوبخت ^(٢) المنجم المشهور عندنا بين أعظم المجوس وفضلائهم ومن له كبير علم وحزيل فضل ، فاتخذ في الزوراء حلقة شهدها كثير من الناس ، إلا أنه لم

(١) الكنز ١٣٩ والشبلنجي ١٠٢

(٢) ذكره القزويني وابن الأثير وغيرهما في استشارة أبي جعفر أياه في بناء الزوراء .

يخلفه في علمه كالموصلِي المنجم ، فانه كتب في الاصطرلاب سفرا أودعه من علم الكواكب وسيرها وحركاتها أصولا يُعيرها العلماء جانب الثقة والاعتبار ويرجعون إليها في علم النجامة والأفلاك .

ثم نجم بعده في المسلمين على بن عيسى الأصبطلابي^(١) وإبراهيم الفزارى المنجم ومهرا في استخراج النجامة من كتب الفرس ، وقد عثرت في خزائن البرامكة (أيد الله دولتهم) على أرجوزة في علم الأفلاك وهيئتها نظمها إبراهيم هذا المنجم^(٢) بجاءت ناطقة بحسن نظره ولطيف مأخذة وجليل موضعه من هذا العلم . وله كتاب مشهور في الزيج ذكر فيه من غير حركات الكواكب جوامع من مساحات الممالك والبلدان أذكر مما قيده في أقاليم الاسلام أن عمل أمير المؤمنين من فرغانة وأقصى خراسان إلى طنجة بالمغرب ٣٨٠٠ فرسخ والعرض من باب الأبواب إلى جُدّة ٦٠٠ فرسخ ، ومن الباب إلى بغداد ٣٠٠ ، ومن مكة إلى جدة ٣٣ ميلا^(٣) ، وعمل الأندلس لعبد الرحمن بن معاوية ٣٠٠ فرسخ ، وعمل لإدريس ١٢٠٠ في ١٢٠ فرسخا ، وعمل فاس لأبى المنتصر ٤٠٠ فرسخ في ٨٠ فرسخا^(٤) . ثم نبغ بعدهما تيوفيل بن توما الرهاوى^(٥) وكان المقدم على جميع المنجمين في خلافة المهدي (رحمه الله) ، وكانت له معرفة تامة باليونانية حتى سما إلى ترجمة كتاب شاعر يقال له أميروس عن فتح مدينة إيليون في العصر الخالية إلى السريانية بغاية ما يكون من الفصاحة^(٦) ، وأميروس هذا شاعر مجيد كان يغترف المعاني من بحار

(١) المسعودى ٢ : ٤٠٠

(٢) المسعودى ٢ : ٤٠٠

(٣) المسعودى .

(٤) ذكر ابن خلدون في المقدمة منجا من الروم يقال له تيوفيل الرومى وأنه كان في أيام بنى أمية .

(٥) أبو الفرج ٢٢٨

(٦) المقدمة ٥٣١

التصور ويبرزها في الصورة التي يعجز عن مثلها الشعراء فوقف نظمه بين الحكمة والإجادة موقفا لا يسمو إلى متناوله إلا العقول النيرة والأذهان الثاقبة ، وقد أثنى عليه أرسطو^(١) في كتاب بمدح يرفعه إلى أسمى مقامات العقول .

أما المنجمون في هذه الأيام فهم اثنان مشهوران ما شاء الله اليهودي ، وأحمد ابن محمد النهاوندي ، ودونهما في الشهرة ثالث يقال له محمد بن موسى^(٢) المنجم . فأما ما شاء الله فيقال إن له حظا في علم الغيب^(٣) ، وكان في جملة المنجمين الذين اتصلوا بأبي جعفر بعد نوبخت وكسبوا الإنعامات منه ، وهو اليوم بدار الترجمة أخذ عن أمر الرشيد بتعريب الكتب التي تبحث في علم الأفلاك . وأما أحمد النهاوندي فإنه في الموضع الأجل من علم الرصد ألف فيه كتابا سماه المستمال وأودعه من تحقيق النظر وتعميق الفكر فيما عرض له من أمور الفلك بما رصد في مدينة جُنْدِيسَابُور ما لم يسبق إليه أحد من المنجمين ، ودون في الموازنة بين علوم الفرس والهند واليونان فيما عرفوه من النجامة وسلكوا طريقته إلى آخر زمانهم كتابا آخر صَوَّر فيه الدنيا كلها للرشيد بيحورها وجبالها وأوديتها وأقاييمها وبلدانها وسائر أماكنها ، وجعل الدرجة خمسة وعشرين فرسخا والفرسخ اثني عشر ألف ذراع والذراع اثنتي عشرة إصبع ، والأصبع ست حبات وتسعين مصفوفات بعضها إلى بعض^(٣) ، وهذا مما يحتاج إلى دقة النظر في معرفة عرض الأرض وطولها ومناسبة الأقاليم فيما بينها وغير ذلك .

وقد أهدى إلى هذا المنجم نسخة مصورة من كتاب المستمال في السنة الرابعة والثمانين بعد المائة من الهجرة ، ولكنه أخبرني أنه لم يرسله بين الناس لما يحتاج

(١) الأغاني ١٥ : ٨١

(٢) أبو الفرج ٢٤٨

(٣) ذكرها المسعودي ١ : ٢٧٨

إليه من المراجعة والاصلاح بسبب ما يعرض له من أمور الفلك الذى يباشر رصده فى هذا الوقت .

ولقد مضى فى كلامنا عن الطب أن النصارى برعوا فيه على المسلمين وكذلك نقول فى هذا الباب إن الفرس برعوا فى النجامة على العرب ، لأننى رأيت هؤلاء يتجافون عنها ويعدونها هى والسحر^(١) الذى ينهى الشرع عنه علما واحدا ، بخلاف جماعتنا من الفرس فإنهم يوجهون عنايتهم إلى العلا فى مباحثهم ومناظراتهم ، ولذلك تجد انصبابهم إلى الرصد وما ينبئ عنه من إشارات النجوم والكواكب أعظم من انصبابهم إلى ما سواه من العلوم ، وكان المقرب لهم فى الإسلام أبو جعفر المنصور^(٢) كما ذكرت ذلك فى مواضع من الكتاب لأجل أن يطلعوه على طوارئ الجو وحدوث الأنواء وانتقال الشمس والقمر والكواكب فى بروجها وينبئوه عن جذب الأرض ويخصبها لما يكون من معرفة ذلك قبل أوانه من المنفعة العظيمة للولك ، ثم قربهم البرامكة (أكرمهم الله بأكرم الكرامات) لاستشارة الأصطرلاب^(٣) فى جلوسهم وركوبهم وما يباشرون من جميع الأعمال ولينظروا فى النجوم ويدركوا علم الأبعاد ويوقعوا زمن الكسوف^(٤) وعقدوا لهم مجلسا يتناظرون فيه لتحقيق ما يستنبطونه من حركات الكواكب المتحركة والمتحيزة وأسبابها بطرق هندسية ، وما يرون من الأفلاك التى تختص بالكواكب الثابتة وغير ذلك . وتقدموا إلى من له علم بالنجامة

(١) القناوى ٥١

(٢) السيوطى .

(٣) ذكر صاحب الأغنى والتليدى أن جعفر استشار الاصطرلاب يوم نكبه الرشيد .

(٤) العقد الفريد ٣ : ٧٨٥ و ٢٤٠ المقدمة .

أن يعرب كتاب المجسطى لبطليموس من حكام يونان واتخذوا آلة للرصد تعرف
بذات الحلق (١) فكان يجتمع عليها المنجمون وفيهم جماعة من أدباء العرب الذين
لم يشاركونا في هذا العلم إلا بما يلتمسون من معرفة الأيام والشهور والسنين من
طريق حركة كل كوكب وهو القرع الذي يسمونه بعلم الأزياج (٢) .

الحديث وعلوم الشرع

الحديث هو العلم الذي هوت إليه أفئدة المسلمين ، وكان شأن العرب فيه
في صدر الإسلام أن يرحلوا من بلد إلى بلد ليسمعوه من الصحابة ثم من التابعين ثم من
سمع من التابعين من غير أن يدونوه في الصحف ، فلما أسرع الموت في العلماء وكانوا
كلهم شيوخا فزع أهل العلم إلى الطروس وأخذوا يدونون (٣) الحديث مثل ما وجدوه
في الناس محفوظا بطريق الإسناد ، ولكن من غير أن ينظروا في الرواية النظر الجلي
ولا أن يعتمدوا في النقد الأصل المرعي . فكتب ابن جريح بمكة (٤) ، ومالك بن أنس
بالمدينة ، ومعمّر باليمن ، وسفيان الثوري بالكوفة ، وهشيم بن بشير (٥) بالعراق ،
والأوزاعي ببغروت (٦) من ساحل الشام ، وحماة بن سلمة وشعبة بن الحجاج
وابن أبي عروبة بالبصرة ، وذلك كله في خلافة أبي جعفر (٧) رحمه الله . وكان

(١) وقال إن المأمون أول من اتخذها في الإسلام وإنها كانت معروفة عند اليونان كما استدل على

ذلك من العقد الفريد .

(٢) المقدمة ٢٧ : ٤ وحاجي خليفة ٣ : ٥٦

(٣) الزرقاني ٥١ : ١٠

(٤) الزرقاني ١ : ١٠

(٥) ابن خلكان ١ : ٥٢ : ٥ : ٥٤

(٦) حاجي خليفة ٣ : ٢٨ وذكر ابن الأثير وأبو الفداء وفاته سنة ١٥٧

(٧) السيوطي

أصحهم حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن أنس وهو رأس المحدثين^(١)، رأيته إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتمكن في جلوسه بوقار وهيبة ثم حدث ، فقلت له في ذلك ، فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحدث به إلا متمكناً على طهارة ، وكان يكره أن يحدث على الطريق أوقائماً أو مستعجالاً ، ويقول أحب أن أتفهم ما أحدث به عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

ثم إنه لما جاء هذا العصر والناس مطلعون على حكمة الفرس واليونان وما في أنواعها من الخروج عن الملة ، أخذ الأئمة في وضع علم الكلام صيانة للدين أن تخالطه البدع ويقع فيه التخالف ، ثم أخذوا في تمييز المحفوظ من الحديث كله لمعرفة الصحيح من الفاسد الموضوع ، وكان أول من أخذ في ذلك فقيه الإسلام أبو يوسف ، وكان من علية أهل الحديث وهو الذي أخذ الناقلين بأغلاطهم^(٢) ونبت الموضوع من أحاديثهم ، وكان يقول اثنان لا يسلمان من اثنين من طلب الهجوم لم يسلم من الفقر ، ومن طلب غرائب الحديث لم يسلم من الكذب^(٣) ، ثم أخذ أخذه العلماء المجتهدون من بعده ، ومنهم أبو إسحق الفزارى وعبد الله ابن المبارك وهما أشهر الأئمة لأيامنا هذه ، والرشد لا يسمع الحديث إلا عنهما . ولا يلتبس الرد على الزنادقة إلا متهما فكان إذا أخذ على الزندقة جماعة يقولون له وهو يضرهم الحدود أين أنت يا أمير المؤمنين من ألف حديث وضعناها عن النبي صلى الله عليه وسلم ما فيها حرف نطق به ؟ فيقول لهم وأين أتم يا أعداء الله من أبي إسحق وابن المبارك ينخلانها فيخرجانها حرفاً حرفاً^(٤) .

(١) ابن حنك : ١ : ٦٢٦

(٢) ابن خلكان : ٢٧٦

(٣) العقد الفريد : ١ : ١٩٩ و ٢١٣

(٤) السيوطي .

ولقد أخبرني هذان الإمامان أنهما يؤلفان في فقه الدين وعلم الكلام رسائل يذكران فيها مذاهب الأئمة ثم يتطرقان منها إلى الرد على الذين يقولون بخلق القرآن ويزعمون أنه يحوى غير العرب الفصيح من الكلام ، وهذان المذهبان ^(١) فاشيان اليوم بين الناس ، والأول منهما أشد خطرا على الإسلام لأن زعم الخروج عن اللغة ضعيف الحجّة واهى الدعاية بما يعلم عن العرب أنهم خالطوا الأمم في تجاراتهم وأسفارهم وعلقوا من لغاتهم ألفاظا استعملوها في أشعارهم ومحاوراتهم حتى جرت مجرى العربى الفصيح ، فما ورد في القرآن من الألفاظ الأعجمية إنما دخل في العربية الفصحى بطريق الاستعمال والتعليق ^(٢) بحيث إنه لا يكاد يرى فيه من هذه الألفاظ ما لم يرد في شعر البغاء من الجاهليين ، وفي هذا القدر كفاية للرد على هؤلاء المفتريين فيما يزعمون . أما الذين يذهبون إلى أن القرآن مخلوق فللعلماء من أهل الاجتهاد حجج جامعة لافتراءهم على الله منجدة لنار الفتنة التي كمنت طى مذهبهم ، وهذا من الأمور التي ينبغي أن ينظر فيها الأولياء بعين الحذر ، لأن الفتنة لا تؤمن غائلتها بعد فساد الدين ، ويكون آخر أمرها بوارا على الدولة ومدعاة لسقوط العرب الذين ما فتحو البلدان وحازوا سلطان الأعاجم إلا بنخوة الدين وفتوة الإسلام .

ولقد عثرت في مدقونات الفقه على كتب جليلة أجلها كتاب لأبي حنيفة في الكلام ^(٣) اسمه الفقه الأكبر ، وله في هذا العلم الشاؤ الذي لا يدرك ، وكتاب مالك بن أنس سماه الموطأ ، وذهب في استنباط الأحكام الشرعية من القرآن والحديث إلى مذهب يتفرد به عن مذهب أبي حنيفة ، وهو الكتاب الذى يقرؤه الرشيد ويحفظه فى صدره ^(٤) تفضيلا له على غيره من كتب الفقه . وعثرت أيضا

(١) الدميرى ١ : ٩٨ والكشكول والإتقان ١ : ٦٨ وابن الأثير واللاتيلى ٢٤١ وغيرهم .

(٢) الإتقان فى تفسير القرآن ١ : ١٤٩

(٣) حاجى خليفة ٤ : ٤٥٧

(٤) الزرقاوى ١ : ٩

على كثير مما دونه العلماء فيما يُستقى عن الفقه من علوم الأحكام ، منها لأب حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله ، ومنها لابن شبرمة وابن أبي ليل^(١) ، وقد أفردا نظريهما في علم الفرائض . ومنها كتاب لفتى . قال له يحيى بن أكثم جمع فيه ما استحسنت من آراء أصحاب المذاهب ، وهو الكتاب الذي أصبوا إلى مطالعته من بين هذه الصحف الشرعية ، لأن وجدت قبل صاحبه من قوة الفطنة^(٢) وصدق الحدس ما يؤكد لي أنه إن مد له في العمر سيظهر الفقهاء .

أما الكتب التي وقفت عليها في علوم الحديث فإنها أكثر من أن يأخذها الإحصاء^(٣) ، غير أن الإفادة منها كانت محصورة فيما جمعه كبار العلماء وبقى أن جملة ما في غير كتبهم مراجعة وإعادة لما سبقوا إلى تدوينه ، فكان أنفع للعلم لو صرف الباقون عنايتهم إلى النظر في غير ذلك من العلوم ولم يضيعوا العمر في نقل ما سبقهم إليه العلماء .

في تدوين اللغة

أما اللغة فإن العلماء قد وضعوا قواعدها على أصول وقفت عندها الغاية في الإصلاح وتدقيق النظر ، لأنه قد سبق اهتمامهم بها اهتمامهم بما سواها من العلم اضطرابا إلى تفسير القرآن ، إذ كانت الكتابة معهولة عندهم في صدر الإسلام ولم يكن يكتب بالعربية غير بضعة عشر إنسانا^(٤) وكانت ألفاظ العرب بعضها محفوظ في صدور الرجال ، وكثيرها ضائع بين الرمال ، فبادروا إلى التقاطها من البادية يطرقون منازل أهلها ويشهدون محاوراتهم ويتبعون آثارهم ويستنطقون أطلال ديارهم حتى وقفوا على ما كان متفرقا من لغاتهم ، وقيدوها في الصحف بطريق الرواية والإسناد .

(١) حاجي خليفة ٤ : ٣٩٦

(٢) ابن خلكان ١ : ٩٢

(٣) كتاب حاجي خليفة .

(٤) العقد الفريد ٣ : ٢٠٦

وكانت حروف الكتابة في أول الأمر موضوعة بغير علامات ^(١) وظل الناس يقرءون في مصحف عثمان وهو بتلك الكتابة نحووا من أربعين سنة حتى كثر التصحيف لوجود الحروف المتشابهة . ^(٢) وما أستغرب أن يقرأ بعض الناس وما يحدد بآياتنا إلا كل جبار والأصل ختار، وعذابي أصيب به من أساء والأصل اشاء، وهم أحسن أناثا وزيا والأصل ورثيا، والذين كفروا في غيرة وشقاق والأصل في عزة إلى غير ذلك ، فوكل عبد الملك بن مروان إلى النضر بن عاصم أن يضع علامات لهذه الحروف المتشابهة فوضعها لها أفرادا وأزواجا فتميز بعضها عن بعض ونجى التصحيف في القراءة .

وضبط اللغة كان لما يحتاج إليه العلماء من حفظ الحديث وتفسير القرآن الكريم بما دونوه من لسان قریش وغيرهم .

وأول من دقن اللغة مجموعة في كتاب واحد الخليل بن أحمد الذي قدمت لك في الكلام على البصرة ذكره ، وقد ضمن كتابه ^(٣) أصول اللسان العربي وقيد ألفاظه في مواضعها في الاشتقاق إلا ما كان دخيلا عليه من كلام الأعاجم فإنه اكتفى من ذكره بالإشارة إلى عجميته ، وأسند روايته في ذلك كله إلى أكابر الحفاظ ولذلك صار قوله حجة يرجع إليها ، ثم دونها بعده كثير من العلماء منهم أبو الحسن على بن حمزة الكسائي مؤدب الأمين والمأمون ^(٤) من أولاد الرشيد ، ومنهم سيبويه ^(٥) والفراء والأخفش وعلمهم النحو فقط إلا الفراء فإنه كثير الفضل على

(١) حاجي خليفة ٣ : ١٥٤

(٢) ابن خلكان ١ : ١٥٧

(٣) هو أول معجم كتب في اللغة العربية .

(٤) المسعودي ٢ : ٢١٣ والأبشهي ٢ : ١٣

(٥) وقت أبو الفداء ٣ : ١٦ وفاة سيبويه بسنة ١٨٠ للهجرة وقال إنه كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو . وجرى له مع الكسائي البحث المشهور في قولهم « كنت أظن لسعة العقرب أشد من لسعة الزنبور » قال سيبويه فإذا هي وقال الكسائي فإذا هي إياها فانتصر الخليفة للكسائي فحمل سيبويه من ذلك هما وترك العراق وسافر إلى شيراز وتوفي هناك .

العريسة بضبطها وتخليصها^(١) ، وقد بلغتني جلالته في العلم ولكن لم يجمعني وإياه مجلس إلى هذا اليوم^(٢) ومنهم أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري وقد وقع إلى كتاب له في فقه اللغة لتعليم الرشيد^(٣) قبل تشرفي بتأديبه ، وقد أودعه كلام العرب وقيود لغتهم وذكر المترادفات التي وردت لهم في جميع الأسماء والأفعال والأوصاف مشيراً إلى صحة استعمالها في مواضعها من الكتابة ، وأتى على متابعة الألفاظ التي تصف الأشياء على ازدياد في معناها أو نقص يبعدها عن الكتابة .

وهذا الكتاب يفتقر إليه كل كاتب من أبناء العرب الذين ينزلون الأمصار وينقطعون عن أهل البادية الذين يحافظون على قوام اللسان العربي^(٤) ، لأنني قد وجدت مبانة بين كلام العرب واصطلاحات المتصرين حتى تكون اللغة عند هؤلاء غير اللغة عند أولئك ، فأما إذ انقسمت قسمين فيكون القسم البدوي هو الحافظ لمحاسن اللغة التي كان ينطق بها البلغاء والشعراء ، ويكون القسم الحضري قطعة من كلام العرب يخالطها كلام السوق^(٥) وألفاظ المعريين فيما ينقلونه من كلام الفرس واليونان مما لا نجد له مسمى في لسان العرب ، لأن لغتهم إنما وضعت للبادية حيث لا تكون هذه الأشياء التي نجد أسماءها في كتب الأعاجم ، كما أن في لغات الأمصار إضراباً عن سمية الأشياء التي لا توجد إلا في بادية العرب . ثم إنني وجدت عند أهل اللغة قصوراً تساحوا فيه وتغاضوا عنه ، وذلك أنهم عند ما يصرفون الكلام يسردون لغة القبائل فيه من غير أن يسيروا إلى ما كانت

(١) ابن خلكان ٣ : ٣٣٨

(٢) ذكر أبو العداء أنه ولد في أيام يزيد بن عبد الملك وتوفي سنة ١٨٧ بعد البرامكة .

(٣) ابن خلكان ١ : ١٥٢

(٤) يظهر هذا مما نقله الأصمعي وغيره من كلام العرب .

(٥) ذكر الأغاني كلام السوق في زمن الرشيد ٣ : ١٧٣ في غير موضع أما ابن خلدون فيقول في المقدمة ١٥ أما ملكة اللسان فكانت محفوظة في الأمصار إلى عهد الزنخشي وأمثاله من فرسان الكلام .

تختلف فيه لغة قوم عن آخرين ، ولقد ذكروا للأسد نحو ألف اسم ولكن من غير أن يذكروا الاسم أو الأسماء التي كانت تسميه بها عرب كذا وكذا ، وذكروا للبعير والحية وسائر الحيوانات والأشياء والأوصاف مثل ذلك مع إغفالهم ما نحن نؤاخذهم به ، حتى لقد نجد في تصريف الأسماء إلى ما يشتق منها من المعاني مضادة أغفلوا ذكر استعمالها بين العشائر كاستعمالهم وثب بمعنى جلس وطفرو وذلك من الأضداد التي لا أظن أنها تجتمع في كلمة واحدة عند قوم من العرب ، فإن الوثوب بمعنى الجلوس في لغة حمير ، وبمعنى الطفر في لغة قريش^(١) . إلى غير ذلك^(٢)

الشعر في البداوة

العروض علم وضعه الله سبحانه في صدور العرب حتى لا يوجد أحد منهم إلا وهو يقدر على قول الشعر طبعاً ركب فيهم قل القول أو كثر^(٣) ، وكان أهل الجاهلية ينطقون به عن بلاغة لا يقصدون بها إلا المفاخرة بين الأقران كما سمعت الأصمعي يقول « الشعر جزل من كلام العرب تقام به المجالس وتستنجح به الحوائج وتشفى به السخائم » بخلاف ما نجد في شعراء هذا الزمان فإنهم يغصبون أنفسهم على الإنشاد بما يستميحون الملوك من الأفراد . وعندى أنه كلما تباعدت أجيال

(١) في القاموس الوثب الطفر والقفود بلغة حمير .

(٢) قيد العلماء في كتب اللغة كثيراً من الأفعال التي تشترك في معنى الشيء الذي له نقيض من نفسه مثل الهزال والسمن والصعود والانحدار والحضور والغياب وغير ذلك فربما عروا عن الشيء ونقيضه من هذه الأسماء والأفعال والأوصاف بلفظة واحدة مشتركة بين المعنيين باعتبار أن الجبل مثلاً لا ينحدر منه الرجل إلا أن يكون قد صعد إليه ثم لا يعقب الصعود إلا الانحدار وكما أن الرجل لا يغيب إلا بعد أن يكون حاضراً كما أنه لا يحضر إلا بعد أن يغيب وهذه هي الألفاظ التي يصح أن تسمى بألفاظ المشاركة وإنها لكثيرة في كلام العرب .

(٣) الأغاني ٢٠ : ٥١

الاعراب . وامتزجت بهم الأعراب وتجاؤا عن سكنى البادية إلى حيث لا يكون لهم مجالس للناشدة كدأبهم في سوق حَجَّة وسوق عكاظ وسوق ذى الحجاز (١) فقدوا كثيرا من بلاغة الشعر وضائق مذهبهم به على اتساع الحضارة فيهم إلى أن يكلفوا طبيعتهم شيئا لا يقدرّون عليه فيقولون البيت ويحكّونه أياما (٢) .

ولنما سهل على المتقدّمين الإفادة في هذا الفن أن شاعرهم كان ينفرد بمذهب واحد من المذاهب المعروفة عندهم بين نحر ونسيب ومدح وهجاء من غير أن يكون نابغة فيما سواه ثم إن كلام العرب (٣) كان سائرا في أيامهم على الألسنة فلم يعانوا إلى البلاغة تكلفا (٤) فيما قصدوا من المذاهب التي كانوا ينفردون فيها القول بطرائق انقطعوا إليها وكانوا بها موصوفين ، كاسترسال امرئ القيس في ملاذ الشباب بحيث أتى في نعت محاسن النساء بما ليس لقول غيره موقع مثله من القلوب ، وإن هو إلا أرق المتغزلين حيث يقول :

أفاطم مهلاً بعض هذا التدلل وإن كنت قد أزمعت صرعى فأجلى
أغرّك منى أنت حُبّك قاتلي وأنتك مهما تأمرى القلب يفعل ؟
ويحكّ عنتر بن شدّاد في الفروسية إذ أتى في الحماسة (٥) بما لم يأت به أحد مثله كقوله :

لو سابقتنى المنايا وهى طالبة قبض النفوس أتانى قبلها سبق

(١) هى الأسواق الثلاث المشهورة عند العرب وأعظمها سوق عكاظ وكان يقام بين نخلة والطائف في موضع لا يبعد عن الطائف أكثر من عشرة أميال وذلك في أول يوم من ذى القعدة الذى هو أول الأشهر الحرم وكانت العرب تجتمع فيه للتجارة والتميز للحج ويتفاخرون ويتسوقون إلى حضور الحبح ثم يحجون .

(٢) الأغاني ٣ : ٢٥

(٣) الأغاني ٥ : ٢٥٢

(٤) الأغاني ٣ : ١٦١ والموازنة والمستطرف ١ : ٧٧

(٥) الأغاني ٣ : ١٨٨

وكففتح حاتم الطائي يده في سعة العطاء بحيث إنه يتهلل بذكر السباحة
والمكرات في جميع شعر، ويقول (١) :

أماوئى إنت المال غاد ورائح ويبقى من المال الأحاديث والذكر
أماوئى إن يصبح صدأى بقفرة من الأرض لا ماء لدى ولا نحر
ترى أن ما أنفقت لم يك ضائرى وأن يدي مما بخلت به صفر

وكارتقاع السمو ل بن عادياء في درجات المحاسن الشريفة بحيث إنه أتى من
ذكر الرفاء والمفاخرة به بما يرفعه إلى أسمى طبقات الشعور وهو الذى يقول :

إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل
تعرينا أنا قليل عدينا فقلت لها إنت الكرام قليل
وما مات منا سيد حتف أنفه ولا طل يوما حيث كان قتيلا

وكانقطاع أمية بن أبى الصلت إلى العبادة بحيث إنه أتى في ذكر أحوال
الآخرة بما لم يشاركه فيه متقدم ولا متأخر (٢) وإن قوله :

يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافقها
من لم يميت عبطة يميت هرما للوت كأس والمرء ذائقها
لأحكم ما قالته العرب في وصف الموت (٣) إلى غير ذلك مما لا يتسع له المجال
فنقف منه عند هذا الحد .

وقد انتهت بلاغة الشعر إلى المعلقة السبع وهى أصدق شاهد على فضل
المتقدمين بما قصدوا من انسجام القول ونعت ضروب الوجدان التى تدل على أنفة
النفس وعلو الهمة على غير تكلف البلاغة ، بما نعلم من إنشادهم إياها ارتجالا بين

(١) الأغاني ١٦ : ٩٦ والعقد الفريد ١ : ١٠٨

(٢) الأغاني ٣ : ١٨٨

(٣) العقد ١ : ٣٧٥

العشائر فإن الحارث بن حِزَّة لما أنشد عمرو بن هند معلقته توكأ على قوسه وأنشدها واقتطم كفه وهو لا يشعر من الغضب حتى فرغ منها (١) ، فيظهر من ذلك أنه كان لهم في الشعر شأن ضاع عن المحدثين سره لانقلابه فيهم من الطبيعة إلى الصناعة ، لأن العرب كانوا شعراء جميعا وكلهم يرتجز في حرب أو استجداء أو مفارقة (٢) ، وكانت الحكمة سائرة على ألسنتهم كما شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك حتى إذا أنشدوه قول طرفه من أصحاب المعلقات :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود
قال هذا من كلام النبوة (٣) ، ثم إن النساء كن يلقن الشعر أيضا في أيامهم حتى إن بعضهن قد فضّلن كثيرا من الرجال مثل ليلي والخنساء وكلتاها شاعرة فصيحة ، ولقد وجدت من كلام ليلي في وصف الشجاعة ضروبا من الإبداع كقولها (٤) :

مهفّف الكشح والسر بال منخرق عنه القميص لسير الليل محتقر
لا يأمن الناس مُسَاه ومُصْبِحه في كل فج وإن لم يغز يُنتظر
ووجدت في تأبين الخنساء لصخر توجعا كثيرا بالبكاء عليه حيث تقول :

يذكرني طلوع الشمس صحرا وأذكره لكل مغيب شمس
ولولا كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما سيكون مثل أخي ولكن أعزى النفس عنه بالتأسي
وتقول في رثائه وهي تصف محاسنه :

إذا القوم مدّوا بأيديهم إلى المجد مدّ إليه يدا
فنال الذي فوق أيديهم من المجد ثم مضى مصعدا
وتقول وهو أنقر بيت قالته العرب :

وإن صحرا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

(١) أبو عبيدة والأغاني ٩ : ١٧٨

(٢) الأغاني ١٨ : ٦٤

(٣) العقد الفريد ٣ : ١٢٢

(٤) الأغاني ١١ : ١٧

ولها من أمثال هذا الكلام شيء كثير^(١) يرفعها إلى مساماة البلغاء من الرجال . وقد أجاد المتقدمون في براعة الاستهلال إلى حيث يقف حد البلاغة ، وهم يصنفون الرجان والطيف ويذكرون ربوع الأحباب وتعفية الرياح رسومها ومخاطبتهم إياها فيما مضى لهم من عهود الأنس ويصفون ألم الفراق ووحشة الديار وما ينخال قلوبهم من الصبابة في وقوفهم بالعيس على أطلال الديار^(٢) إلى أن يتخلصوا من هذا الاستهلال إلى ما يرون لإنشاده فيما يأخذون به من المذاهب ، ولكن على انحطاط يقع فيه الكثير منهم بعد بلاغة الابتداء ، إلا الذين يتوسطون بالبلاغة في مطلعهم فيستمررون إلى آخر بيت على استواء ، أو الذين يعلنون علوا حسنا ثم لا يزالون صاعدين في بلاغة تعجز الفصحاء ، ولكنهم نفر قليل مثل امرئ القيس وزهير بن أبي سلمى والبابغة الذبياني وهم المقدمون على جميع الشعراء ، ووضعهم من البلاغة واحد^(٣) ، إلا أنه غلب على ذى القروح التجميل بالمعاني وبديع الوصف ، وعلى النابغة الاسترسال في البراعة ، وعلى زهير العناية بتقويم الألفاظ . وقد سمعت الأصمعي يقول وقد سئل من أشعر العرب ، الذين شَرَّقَ شعرهم وغَرَّبَ ؟ فقال «زهير إذا رغب ، والنابغة إذا رهب

(١) الأغاني ٦: ٨٣ و ٩: ١٦٣ و ١٤: ١١٦ والعقد ٣: ٢٣ ودبوانب الحماسة

والأتلیدی ٢٥

(٢) إنما ابتدأ الشاعر بوصف الديار والمدن والآثار فبكى وشكا وخاطب الريم واستوقف الرفيق ليجعل من ذلك سببا لذكر أهله الطاعنين من ماء إلى ماء وانتجاعهم الكلاء وتبعهم ساقط الغيث حيث كان ثم فصل ذلك بالنسيب وأبدى شدة الوجد وألم الصبابة والشوق لتبيل نحوه القلوب وتصرف إليه الوجوه ويستدعى إصفاء الأسماع فإذا استوتق من الإصفاء إليه والاستماع له شكا السهر والتعب وسرى الليل وقرر ما لقي من المكارة في المسير ثم بدأ في المديح فبعث في ممدوحه الميل إلى المكافأة وفضله على الأشياء وصغرها في جنب قدره الجزيل وهزله إلى الفعل الجليل ، الحصري ٢: ٢٧٤

(٣) الأغاني وكتاب الموازنة.

وامرؤ القيس إذا طرب . وعنترة إذا ركب . والاعشى إذا شرب^(١) ، وإن يكن
في تفضيل الشعراء بعضهم على بعض عسرا يؤمن معه الزلل ما أنا براء في أبياتهم
ما يسمو إلى كلام النابغة في الفخر حيث يقول^(٢) :

ولا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

ولا إلى براعة زهير في المديح وقد ألقى عن المادحين فضول الكلام بقوله^(٣) :

وإن يك من خير أتوه فإنما توارثه آباء آبائهم قبل

ولا إلى جمال الوصف الذي نظمهم امرؤ القيس في معلقته نظم اللاكئ في شذور
الذهب فقد لا تحضر البغاء أنفسهم عبارات يفصحون بها عن محاسن كلامه الذي
ذهب مذهب المعجزات ، فإنّ العرب لم ينفكوا عن الإعجاب بها وهي معلقة
في الكعبة إلى أن ظهر الإسلام وذهبت فصاحة الشعر بما نزل من كلام الله تعالى
على سيد ولد آدم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

وأما الذين دون طبقة هؤلاء من الجاهليين فإنّ لهم من محاسن الشعر موضعا
لا يتعدونه إلى التصرف في المذاهب الواسعة كافراد أبي داود بوصف الخيل ،
وعلقمة بوصف الوحش ، وأوس بن حجر بوصف الخمر إلى غير ذلك^(٤) ، وليس
فيهم أقرب إلى طبقة الثلاثة المتقدمين من الأعشى بن جندل الأسدي^(٥) فإن لا
أبياتا حسانا ذكر منها هذا البيت الذي هو أشجع بيت قالته العرب :

قالوا الطعان فقلنا تلك عادتنا أو تنزلون فإننا معشر نُزل

(١) الأغاني .

(٢) نراثة الأدب ٥١١ والأغاني ٩ : ١٥٨ .

(٣) الأغاني .

(٤) الأغاني ١٥ : ٩٥ و ٩٦ .

(٥) الأغاني ٩ : ١٤٠ .

ولكنني وجدته إذا تعالى في شعره كثيرا لم يؤمن وقوعه في الانحطاط (١) ، وربما أتى من الألفاظ بالغريب الذي يبعد عن الأذهان ، وهذا شيء يصح أن نعيبه عليه وعلى غيره من الجاهليين وإن كان بعض الناس يجدون له مخرجا إلى السلامة من العيب إذ يجوزون للمتقدمين ما لا يجوزونه للتأخرين .

الشعر في الحضارة

ولقد وجدت في شعر الإسلاميين المتقدمين علواً كادوا يساهون فيه أهل الجاهلية ، ولذلك يصح أن نعترف لهم بمحاسن البلاغة مثل الأحوص وذى الرمة وحسان بن ثابت وعمر بن أبي ربيعة والقطامي وجرير والفرزدق والأخطل وجميل وكثير وكثير غيرهم ، فإن لشعرهم من رقة الديباجة والرواق والحلاوة ما لا نجد إلا في شعر البلغاء من الجاهليين ، وربما انتهى بعضهم في المذاهب التي كانوا بها آخذين إلى حيث تقف بلاغة الشعر كذكر الحماسة في كلام حسان بن ثابت حيث يقول :

لنا الحففات الغريلمعن في الضحا وأسيافنا يقطن من نجدة دما
وكالاستثثار بالفخر في شعر الفرزدق الذي يقول فيه (٢) :

ترى الناس إن سرنا يسرون خلفنا وإن نحن أومأنا إلى الناس وقفوا
وكالتوجع في الرثاء في قصيدة الهدى التي يجزع فيها على فقد أولاده لإطفلا صغيرا بقى له ومن جماتها البيت المشهور (٣) :

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا ترد إلى قليل تنقع

وكالتشبيب في شعر جميل وذى الرمة وعمر بن أبي ربيعة (٤) بحيث إن لهم في ذكر محاسن النساء من الأوصاف البارة مع عنوبة الألفاظ وجودة السبك ما لا يوجد مثله لأحد من شعراء العرب غير الثلاثة المتقدمين إلى غير ذلك .

(١) الموازنة والأغاني .

(٢) العقد والأغاني والكشكول .

(٣) العقد والأغاني .

(٤) صاحب الأغاني يفضل على شعراء زمانه وربما فضله في النسب على شعراء الجاهلية .

ثم إنَّ الشعر يقع في الحضارة بعد هؤلاء المجيدين ويفقد كثيرا من البلاغة التي كانت في لسان الجاهليين لإبراز المعاني في فصيح الكلام إلا أنه لا ينحط عنه في الأوصاف البارة وتناول المعاني من حيث الشعر نفسه ، فلقد نجد لبعض المحدثين من سعة التصرف فيه وسرعة الخاطر إلى النظم ما يجعلهم لولا تأخر أيامهم في طبقات المتقدمين ، على أن كلامهم ليس من الفصاحة بالموضع الذي كان للجاهليين ، والعذر لهم في ذلك أن شاعر البادية إنما كان يلتمس الفصيح من الألفاظ ليسمو كلامه على كلام غيره من الشعراء ، واللغات إذ ذاك كثيرة في عشائهم ، أما اليوم فإن اللسان الذي نزل به القرآن معروف لدى كل إنسان فلا يضطر الشاعر إلى التماس ألفاظ يفضل بها لسان غيره لتوحد لغة قريش في الأمصار كافة . وإنما وجب عليه أن يتدع المعاني التي لم يسبق إليها غيره دون تكلفه إلى تناول الغريب من الكلام ^(١) ، لأن الألفاظ السوقية لا تمنع ^(٢) أن تكون القصيدة جيدة .

ولقد ينقسم الشعر في الإسلام ^(٣) إلى طبقات ثلاث أقربها إلى فصاحة البداءة أبعدها عن حضارة الاسلام . أولها عصر عبد الملك والشعر إذ ذاك في ثلاثة من تميم ^(٤) وهم جرير والفرزدق وهو من نبغة ^(٥) الشعراء والأخطل النصراني وهو المجيد في مدح الملوكة ^(٦) ووصف النجر ، وكان المقدم عليهم جرير وقد فضل الشعراء ^(٧) بقوله في المديح :

ألستم خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح

(١) ذكر الأغاني ٣ : ١٤٥ أن الشعراء يستعملون الغريب من الألفاظ (وذلك في زمن الرشيد) .

(٢) الأغاني ٣ : ١٣٣ و ١٧٣

(٣) أي في المتمصرين من الشعراء دون أهل البادية .

(٤) الأغاني ١٩ : ٦

(٥) الأغاني ٩ : ١٤٧

(٦) الأغاني ٩ : ١٤٧

(٧) الأغاني ١٠ : ٢ وفي غير موضع والوطواط ١١١ وابن خلكان ١ : ١٤٣ والدند الفريد

وقوله في النسيب^(١) .

إِنَّ العيون التي في طرفها حور قتلنا ثم لم يحيين قتلانا
يصرعن ذا اللب حتى لا حراك به وهن أضعف خلق الله إنسانا

وهذا من الكلام الذي تنتهي إليه رقة أهل الصبابة ، ولم نجد من بعده
مثله إلا في شعر جميل وكثير وقد استرسلا في وصف حياة الشباب وانقطعا إلى
النسيب^(٢) من مذاهب الشعر ، يقول كثير^(٣) :

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمسُّ لي ليلي بكل سبيل
ويقول جميل :

وما زِلْتُمَ يا بُنُّ حتى لو أنى من الشوق أَسْتَبْكِي الحام بكى ليا
وما أَحْدَثَ النَّأْيُ المَفْرَقَ بيننا سُلُوًّا ولا طَوْلُ اللَّيْلِ تقالبا
على أنى راض بأن أحمل الهوى وأخلص منه لا على ولا ليا
ومن كلامه^(٤) :

خليلى فيما عشتما هل رأيتما قتيلا بكى من حبِّ قاتله قبلى ؟
وأول الأبيات قوله :

لقد فَرِحَ الواشون أن صرمت حبلى بثينة أو أبدت لنا جانب البخل
يقولون مهلا يا جميل وإنى لا قسم ما بى عن بثينة من مهل
والناس يستحسنون ذلك . ولا يقاربه في النسيب إلا قول الأحوص^(٥) :

إذا قلت لى مشتفٍ بلقائها فحُمَّ التلاقى بيننا زادنى سقما

(١) الموازنة ٤

(٢) الأغاني ٤ : ٥٨ والكشكول والعقد الفريد ٣ : ١٧٢

(٣) الأغاني وتريين الأمواق وابن خلكان والمستطرف

(٤) الأغاني والعقد الفريد ١ : ١٤٦ والحصرى ٢ : ١٦٣

(٥) الأغاني ٤ : ٥٧

وأما الطبقة الثانية فإنها عصر أبي جعفر (رحمه الله) وشعراؤه من تقدم لك ذكرهم . والطبقة الثالثة هي زمن الرشيد والبرامكة وشعراؤها أكثر من أن يأخذهم الإحصاء ولكني لا أرى فيهم إلا أبا العتاهية وأبا نواس ومسلم بن الوليد وهم أشعر أهل هذا الزمان كما ستراه .

فأما أبو العتاهية فإنه انقطع في شعره إلى ذكر أحوال الآخرة^(١) وله أرجوزة حوت أربعة آلاف بيت أودعها من المعاني الجليلة ما أبرزه في أحسن صورة . من ذلك قوله « روائح الجنة في الشباب » وهو قول يقبله القلب ولا يفسره اللسان^(٢) ، والناس يقولون إنه نخرج عن العروض بوزن لم يذكره الخليل بن أحمد ولكني لا أرى ذلك خطأ يعاب به كمن يتناول على قواعد العلوم ، لأن الخليل لم يستوف الكلام في هذا العلم الذي وضعه ولا سيما في بحر المتدارك ، فإن من العروضيين من زاد فيه على ما ذكر^(٣) ، وقد كان أبو العتاهية من الخطوة عند الرشيد بحيث لم يفارقه في حضر ولا في سفر^(٤) ، ثم آل أمره إلى الزهد^(٥) فليس الصوف وعزفت نفسه عن الدنيا وكان يقول^(٦) :

كَأَنَّ كُلَّ نَعِيمٍ أَنْتَ ذَائِقُهُ مِنْ لَذَّةِ الْعَيْشِ يَحْكِي لَمَعَةُ الْإِلَهِ

(١) الأغانى ١١ : ٣٢

(٢) الأغانى ٣ : ١٤٣

(٣) المسعودى ٤ : ٢٦٥

(٤) الأغانى ١١ : ٣٢

(٥) الأغانى ١١ : ٣٢

(٦) الأغانى ٤ : ١٦٢

فصار إذا دعاه إليه ليصف له ماهو فيه من زخارف الملك يبادره بالتذكير
والموعظة ^(١) فيبكي الرشيد من ذلك فيهم الجلّاس إلى معاتبته فيقول لهم الرشيد
دعوه إنه يرانا في عمي فيكره أن يزيدنا منه .

وأما أبو نواس فإن مذهبه في الشعر مضاد للمذهب أبي العتاهية وأكثر ما يتضمن
شعره الغزل والزهو وذكر المنادمة والخمر تبعاً لما نعرف له من ممارسة الملوك ^(٢)
فهو يذكر إبليس والخمر في شعره كما يذكر أبو العتاهية الآخرة والجنة .

ومن استعاراته الفارقة قوله :

بَسَمَ الصَّبَاحُ لِأَعْيُنِ النَّدْمَاءِ وَانْتَسَقَّ جِيبُ غَلَالَةِ الظُّلَمَاءِ

وله في صفاتها ونعت طعمها وريحها ولونها وشعاعها وحال المناديات عليها
والاصطباح والاعتباق ^(٣) ما توسع فيه إلى أدب ليس للشعراء حظ منه ، وهذا
ما يدل على اقتداره في الشعر وإن كان مذهبه غير محمود عند أهل الصلاح ، وهو
عندى شاعر الشعراء حقيقة ^(٤) ، وإنى أفضّل شعره على شعر أبي العتاهية لأن
قصائده كلها سالمة من العيب ^(٥) ؛ أما أبو العتاهية فإنه وإن كانت له استخراجات
لطيفة ومعان ظريفة يقول البيت النادر ثم يتبعه البيت السخيف البارد ^(٦) ، وقد

(١) ان الأثير ٦ : ٧٩ والفخرى ٢٣٠ والرطوشى ١٧ والكشكول .

(٢) الاتليدى وحلبة الكيت وزرين الأسواق .

(٣) المسعودى ٣ : ٤٢٢

(٤) ذكر صاحب العقد الفريد في باب من الرقائق من المجلد الثالث أن أبا نواس من أقدر الناس

على الشعر وأطعمهم فيه .

(٥) الفيروانى وابن حلكان .

(٦) الأغاني ٣ : ١٨٠

ذكر لى وراق فى درب القراطيس ^(١) كنت آلف حانوته أنه مر به أبو العتاهية
يوما وعنده ديوان لأبى نواس فوق نظره على هذا البيت ^(٢) :

لن ترجع الأنفس عن غيها ما لم يكن منها لها زاجر

فسألتى لمن البيت فقلت لأبى نواس فقال والله إني أحب أن يكون لى هذا
البيت بنصف شعري ^(٣) ، وأظن أنه لو وقف على قوله :

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم فى واحد ^(٤)

أو قوله وهو أمدح بيت للحدثين :

وكلت بالدهر عينا غير غافلة بجود كفك تأسو كل ما جرحا

لقال فيهما مثل ذلك . ولقد لقيت إسماعيل بن نُوبخت فى مجالس البرامكة
وقد جرى الحديث بحضرتهم عن الشعراء فقال سمعت بعض الناس يقول إن الأصمعى
أعلم الشعراء وأشعر العلماء ، فوالله ما رأيت أحق بهذا الوصف أن يقال فيه من
أبى نواس ، لآنى ما رأيت فى أهل الأدب من هو أوسع علما فى كل شئ منه
وليس له فى الشعراء من مبار ، يعلق له بغبار . وكفى فى تحقيق فضله عليهم أن كلامه
كله موزون ^(٥) فإن الشعر رسيخت فى صدره ملكته وصار فى نفسه طبيعة ترفعه على
جميع الشعراء . وأما مسلم بن الوليد الملقب بصريع الغواني فإنه أرق الشعراء غزلا

(١) من شوارع بغداد ذكره ابن خلكان ١ : ١٦٥

(٢) ذكر صاحب العقد الفريد هذا البيت فى الأمثال السائرة وأبدل بالشطر الثانى قوله « حتى يرى
منها لها واعظ »

(٣) الطرطوشى ١٠

(٤) الأعان واليئمة ١٠٢ وخزانة الأدب ٥٠٠

(٥) ابن خلكان .

وألطفهم صنعا وأكثرهم من المعاني حظا^(١) إلا أن ميله مع أهل البيت وقوله الشعر في مديحهم هو الذي جعله مقصيا عن محاضرة الخلفاء ، بل جعل في نفوسهم موجدة عليه لما كانوا يرون من استمساك الناس بشعره ، وقد أبدع مصاغه ورصعه بدرر البلاغة ، ولقد ظفر به الرشيد فحمد الله على ذلك بحضور من الجلوساء كأنما قد ظفر بملك من كبراء الملوك ، فلما أخذ يعاتبه قال إيه يا مسلم أنت القائل :

أنس الهوى بنى على في الحشا وأراه يطمح عن بنى العباس
فأعمل فكرته أن يستبدل به مدحا عله يشفع له عنده ويكون وسيلة لسلامته
من القتل وقال بل أنا يا أمير المؤمنين الذي أقول :

أنس الهوى بنى العمومة في الحشا مستوحشا من سائر الإيناس
وإذا تكاملت الفضائل كنتم أولى بذلك يا بنى العباس
فعجب الرشيد من سرعة بديهيته وقال له بعض جلسائه استبقه يا أمير المؤمنين
فإنه من أشعر الناس^(٢) وامتحنه فستري منه عجا فارق له الرشيد وفي نفسه من
الميل إلى الأدب ما قد علمت ، ثم قال له أنشدنا أشعر بيت لك ، فقال يا أمير
المؤمنين أفرخ روعي أفرخ الله روعك يوم الحاجة إلى ذلك فإنني لم أدخل على

(١) ذكره ابن الأثير ٦ : ٥٢ بعض أبيات في عرض التاريخ وقال إنها حسنة جدا وذكر الحصري أيضا جملة أبيات وقال إن الطائي كان يعول عليه وعلى أبي نواس وإن مسلما أول من لطف البديع . وكسا المعاني حلل اللفظ الرفيع

(٢) كان مسلم بن الوليد من أشعر الناس ولكنني لم أره ترجمة في الأعاني ولا في ابن خلدون
وما نقلته هنا مأخوذ من كتاب العقد الفريد ١ : ٩٠

خليفة قط ، فأمره بالجلوس ثم شرع في الإنشاد وكلما فرغ من قصيدة قال له
التي تقول فيها « الوحل » فإنى رويتها وأنا صغير ، فأنشده شعره الذى أوله :
أديرا على الراح لا تشربا قبلى ولا تطلبا من عند قاتلتى ذحلى (١)
حتى إذا انتهى إلى قوله :

إذا ما علت منا ذؤابة شاربٍ تمثت بنا مشى المقيد فى الوحل
ضحك الرشيد وقال عليك ! أما رضيت أن تقيسده حتى يمشى فى الوحل ؟ ثم
أمر له بجائزة وخلق سبيله .

هؤلاء الثلاثة أشعر الشعراء وهم الذين زينوا الدولة العباسية كما كان الثلاثة
المقدم ذكرهم فى الفصل السابق يزينون زمن الجاهلية ولقد لقيت فى بغداد كثيرا
غيرهم من الشعراء مثل العمانى وأبى مصعب وأبى الشيص وأبى عبد الرحمن
العطوى وغيرهم ، واتصلت بى أخبار جماعة ممن يتصرفون فى فنون الشعر
ويتدعون القول الذى لم يشركهم فيه غيرهم إلى أن ينظموا القصائد التى ليس
فى أبياتها حرف معجم . إلا أنهم قد كانوا فى أيام أبى نواس ومسلم بن الوليد
فضاع بينهما فضلهم ولم يكن لهم ذكر فى مجالس الخلفاء وأهل الأدب .

الغناء وتحريره وإصلاحه

قد مضى فى بعض كتبى السالفة من الكلام عن الغناء ما يقضى بصحة ذوق
العرب وحسن ما يصنعون من الأصوات ، وكان أصله عندهم أربعة نفر (٢) ابن
سريج وابن محرز وهما مكيان ومالك ومعبد وهما مدنيان ، إذ كان أصل الغناء

(١) فى المجلد الثالث من العقد الفريد ١٧٦ سبعة أبيات أخر من هذه القصيدة .

(٢) الأغاني ١ : ٩٨

ومعدنه في امهات القرى من بلاد العرب ظاهرا فاشيا وهي المدينة والطائف وخيبر
ووادى القرى ودومة الجندل واليمامة ، وهذه البلاد مجامع أسواق العرب ^(١) ،
وكانت النساء ينساركنهم في صناعة الأصوات ، وقد تبع فيهن عزرة الميلاء في الغناء
الموقع إلى أن صارت أحسن الناس ضربا بهود ^(٢) ، وكان لها أستاذة يقال لها
رائقة فاحتذت منها في تنسيق الأنغام ، ثم قديم الحجاز سائب ونسيط وغنيا بالفارسية
فأخذت عزرة عنهما نغما وألفت عليها ألحانا كثيرة لينة كما نجد في غناء النساء ^(٣) ،
ثم ظهر طوس المغنى فصنع الرمل والمزج ^(٤) وأول ما غنى به على الحن صناعه
قوله ^(٥) :

قد برانى الشوف حتى كدت من وجدى أذوب

ثم غنى ابن مسجع الغناء المنقول من الفارسي ^(٦) وشهره بين الناس ، وكان
ابن سريش يضرب بالعود على غنائنا إلى أن ظهر معبد في المدينة المنورة على ساكنها
أفضل الصلاة وأزكى النحية فصنع من الأصوات البديعة ما فضل فيه غيره من
أهل زمانه المعاصرين له .

وقد كان الغناء قبل نقله عن الفارسية مأخوذا عن الأذنان ^(٧) ، فلما
تقلوه عن قومنا واستعابوا بكتاب لبطليموس في اللون الثمانية ^(٨) عزّ به في خلافة

(١) العقد الجديد ٣ : ٢٤٧

(٢) الأغاني ١٦ : ١٣

(٣) الأغاني ٥ : ٥٧

(٤) الأغاني ٤ : ٣٨

(٥) الأغاني ٤ : ٣٧

(٦) المستطرف ٣ : ١٨٨ والعقد الجديد ٣ : ٢٣٧

(٧) ابن حلكان ١ : ٥٧١

(٨) الأغاني ٨٩٥

أبي جعفر ^(١) أجادوا تأليف الأصوات إلى أن فضلونا اليوم في الغناء ونبغوا فيه النبغة التي ما كنت أحسبهم يصلون إليها في زمن من الأزمان ، وما مكنهم من استكمال هذه الصناعة إلا أمران : الأول انفراد كل واحد منهم بلحن من الألحان يفتن فيه ويصنع فيه الأصوات الحسان حتى يفوق ألحان غيره من المغنين كانفراد معبد بالثقل ^(٢) ، وابن سريج بالرمل ، وحكم الوادى بالهزج ^(٣) وأحمد النصيبى بالانصباب ^(٤) وفليح بن أبي العوراء بلحن النواقيس ، والموصلي باللحن الماخورى ، أما خفيف الرمل فإنهم يشتركون فيه جميعا بحيث لم أجد مغنيا إذا تغنى لنفسه يكاد يغنى إلا خفيف الرمل ^(٥) ، والثانى ما كانوا يتناولونه من الخلفاء جوائز ومن الأمراء وأهل النعمة أجرة واسعة على غنائهم ممن يستدعيهم إلى فرح أو يجمعهم لمناظرات الصناعة ثم يخرج بدر الدناير لإجازة المحسنين ^(٦) منهم ولقد سئل حنين المغنى وقد دعى إلى مأدبة لا يعهد فى صاحبها السباحة ، لم لا ترضى بالأجرة اليسيرة ؟ فقال إنما هى أنفاسى أقسمها بين الناس ، أفتلومونى أن أغل بها الثمن ؟

ثم ظهر عصر البرامكة (أعز الله ملكهم) وهم محبوبون للعلم ومقربون إليهم أهل الأدب ، فكان ممن قربه من المغنين إبراهيم الموصلي وابنه إسحق ، وهما بمكان جليل من الأدب إلا أنه غلب عليهما الغناء بما وضعاه من الألحان فاشتهرا به كما رأيت . وقد وضع أبو اسحق اللحن الماخورى الذى لم يشركه فيه أحد من المغنين ، وكان يظن لصعوبة المأخذ فى ابتداعه أن إبليس هو الذى ألقاه عليه

(١) ابن نباتة .

(٢) الأغاني ٦ : ٦٦

(٣) الأغاني ٥ : ١٤١ و ٦٣ : ١٣

(٤) الأغاني ٥ : ١٦١

(٥) الأغاني ٧ : ٣٦

(٦) الأغاني ١٤ : ٥٥

في المنام ، فلقد طالما تهوَّس بالغناء وأمعن في تنسيق الألحان على أتم إبداع
وأحسنه موقعا في النفوس حتى توهم أن الأرواح هي التي كانت تظهره له وتعلمه
الأصوات التي يعجز عنها غيره من الإنس ، وقد قالت الشعراء في مدحه على
موضعه الجليل من الغناء :

ما لإبراهيم في العلم بهذا الشأن ثاني
إنما عمر أبي إسحق زين للزمان
جنة الدنيا أبو إسحق في كل مكان
منه يحيى ثمر اللهو وريحان الجنان

وكذلك كانت إجادة ابنه إسحق وقد وضع ألحانا لا يقدر شعبان ممتلئ ولا سقاء
يحمل قربة على الترم بها ، وصنع غيرها مما لا يقدر المتكئ أن يترنم به إلا قعد
مستوفزا ، ولا القاعد حتى يقوم^(١) ، لأنه سما في اقتداره على الغناء إلى أن يجعل
في نفس السامع تحركا لما يغني بمعناه من الأشعار ، فيحملها على الكبر في معرض
المدح ، وعلى الحماسة والإعجاب في مجال الفخر ، وعلى الرقة والصبابة في استرسال
الهوى ، وعلى البكاء والغصة في موقف التذكير والوحشة ، وذلك فضلا عن إجادته
في ضرب العود ، ولقد كنت يوما بدار الرشيد وفي مجلسه عشر جوار يضربون على
العيدان فوقع خلال في مجرى إصبع على بعض الأوتار فعرفه من بين أربعين وترا^(٢)
تتحرك بين أناملهن ، فهذا اقتدار غريب على هذه الصناعة لا أظن أن اليونان قد
بلغوه منها مع اتصال مدتهم أزمانا طويلا يستعملونها ويمارسون طرائقها .

(١) الأغاني ٣ : ٧٩

(٢) الأغاني ١ : ٢٠ وفي الحصري ٢ : ٢٠٦ قال إسحق إنما يجيد الغناء من يقرع مسمع

كل واحد من الناس بالنحو الذي يوافق هواه .

وقد كتب إسحق رسالة مطولة في الغناء صحح فيها أجناسه وأنغامه وطرائقه وميزه تمييزاً لم يقدر عليه سواه^(١) حتى لقد خطأ يحيى المكي فيما دَوَّن من الغناء ويونس الكاتب في الرسالة التي نسب فيها الأصوات إلى من ابتدعها من المغنين^(٢) غير أنه كان يرى ليونس فيما سبق إلى تدوينه من الأغاني ونسبها إلى أصحابها فضلاً أعظم من فصل يحيى فيما حاول تمييزه من الغناء على فساد جعل كتابه كالمطروح لكثرة تخليطه في رواياته^(٣) لأن هذا هو المذهب الذي يتعصب له إسحق وينظر فيه من يقول بضده من أولاد الخلفاء وغيرهم كما مر في موضعه من الكتاب .

ومن حذق إسحق في صناعة الأنغام أنه أقام طرائق الغناء من نفسه دون نقل عن كتب اليونان إلا فيما اقتبس من تقسيات أفليدس^(٤) وما هو إلا النزر اليسير في جانب الكثير الواسع من علمه ، فقد ميز^(٥) أجناس الغناء كله ، وجعل الثقيل الأول أصنافاً ، فبدأ فيه بإطلاق الوتر في مجرى البنصر ثم أتبعه بما كان منه بالبنصر في مجراها ثم بما كان بالسبابة في مجرى البنصر ثم فعل هذا بما كان منه بالوسطى على هذه المرتبة ، ثم جعل الثقيل الأول صنفين الأول ما ذكرناه والثاني القدر الوسط من الثقيل الأول وأجراه المجرى الذي تقدم من تمييز الأصابع والمجاري وألحق بذلك جميع الطرائق والأجناس وأجراها على هذا الترتيب وميزها على أكثر من عشرة آلاف صوت للمغنين لم يغير فيها لحناً واحداً ، وذلك بخلاف الذين دَوَّنوا الغناء قبله وبعده فإنهم أصاعوا صناعة الغناء القديم إلا أحمد بن يحيى المكي المقدم ذكره في كتاب له في الأغاني ونسبها يقال له المجرد^(٦) فإنه أصل يرجع إليه ويعول

(١) الأغاني ٦ : ١٨

(٢) الأغاني ٥ : ٦٠

(٣) الأغاني ٦ : ١٧

(٤) الأغاني ١٥ : ٨

(٥) الأغاني ٥ : ٥٢

(٦) الأغاني ١٥ : ٦٥

عليه ، ولست أعرف كتاباً بعد كتاب إسحق يقارب كتابه أويقاس به ، فكأنه
نام على مخالفة أبيد ومن ذهب مذهبه في تغيير أصوات المتقدمين ، ورجع إلى الغناء
لفديم الذي سبق إلى التعصب له مغن يقال له «سياط» وقد على المهدي رحمه الله
رأنا مقيم في الرسالة بخراسان فلم أوفق إلى الاجتماع به ، ولكن حسبي من تقدير
موضعه الجليل من هذه الصناعة ^(١) أن إبراهيم وإسحق تلميذاه ^(٢) وإليهما المنتهى
في إجادة الغناء .

لُـمُـعَة في علوم الفلسفة عند العرب

إن العلوم الفلسفية التي استخرجها العرب من كتب الأعاجم كانت مجهولة
عندهم في صدر الإسلام بل في صدر هذه الدولة كما تقدم لك من الكلام إلا عند
نفر قليل من أهل الشام ممن جاور الرهبان وتلقى عنهم ^(٣) حكمة اليونان التي كانوا
يحفظونها في خزائنهم بالأديار ، أما اليوم فإننا نجد في سكان الأمصار من العراق
ومصر والشام وبعض أهل الحجاز إلا أعراب البادية لأنهم لا وجهون عنايتهم إلى
العلم ، وإنما همتهم ارتياد المسارح والمزارع لحيواناتهم كما سبق الإلماع إليه
في صدر الكتاب .

وهذه العلوم الفلسفية تنقسم إلى أنواع أربعة ^(٤) : رياضية ومنطقية وطبيعية
ولاهية ؛ فأما العلوم الرياضية وهي النجامة والعدد والهندسة والغناء فإنهم نبغوا فيها
النبغة التي لم تكن للتقدميين من أمم الشرق ، وقد تقدم في الكلام على النجامة
ما يقضى بفضل المنجمين من أهل الموصل وخراسان وغيرهم فما وقفوا عليه من علم
الأفلاك وارسادها ، كما أنك رأيت في الكلام على الغناء أن لإبراهيم وابنه إسحق

(١) الأغاني ٦ : ٦٥

(٢) الأغاني ٦ : ٩

(٣) المقدمة ٤١٩

(٤) حاجي خليفة : ٤٦٢

فما ابتدعاه من الأصوات الحسان فضلا تترين به هذه الصناعة عند العرب . واعلم (أرشدك الله) أنه لم يكن موضعهم من العلوم العددية وما يتبعها من الجبر والمقابلة وهى صناعة استخراج العدد المجهول من قبل المفروض المعلوم ^(١) إلا موضعهم من النجامة والغناء فى تحريرها وإصلاحها والاعتبار فى الأقسام التى تلتحق بها من فن المناظرة والفرائض والمعاملات بتقدير الأوزان وغير ذلك ، وهذه هى العلوم التى يمتازون بها عن غيرهم من الأمم بما وضعوه لها من القواعد التى لا غاية بعدها فى الإصلاح .

وأما علم الهندسة فقد كان مرجعهم فيه إلى كتاب لإقليدس المهندس من حكماء اليونان وكتاب آخر لبطليموس الذى أخرج الهندسة من القوة إلى الفعل ^(٢) ، وقد عربت رسائلهما فى خلافة أبى جعفر ثم أعيد تعريبها فى هذه الأيام بمناظرة مهندس يقال له أبو كامل ^(٣) جعل مقالات إقليدس فى جلد كبير سماه كتاب الأركان ^(٤) ، وفيه خمس عشرة مقالة يبحث فى الأربعة الأول عن السطوح ، وفى الخامسة عن الأقدار المتناسبة ، وفى السادسة عن نسب السطوح بعضها إلى بعض ، وفى السابعة إلى التاسعة عن العدد ، وفى العاشرة عن المنطقات ، والقوى على المنطقات ومعناها الجذور ، وفى المقالات الخمس الباقية بحث واسع فى الجسيمات ، ثم ألحق العرب بهذا العلم فن الهندسة المخصوصة بالأشكال الكروية نقلا عن كتابين لميلاوش وتاودوسيوس من اليونان وفيهما بحث مسهب فى الكرات السماوية وما يعرض فيها من القطوع والدوائر بأسباب الحركات ، وألحقوا به أيضا علم المخروطات نقلا عن كتاب لابولونيوس ^(٥) من اليونان أيضا فعرفوا ما يقع

(١) المقدمة ٤٢٢

(٢) ابن تباة .

(٣) هو مهندس ذكره الأغاني ٦ : ١٩١

(٤) المقدمة ٤٢٤

(٥) المقدمة ٣٥٩

من الأشكال والقطوع في الأجسام المخروطة وأفادوا النجارة والبناء ^(١) بما وقفوا عليه من كيفية رفع الأثقال وجرها وغير ذلك .

وأما العلوم المنطقية ومنها الشعر والخطابة والجدل والبرهان والمغالطة وغير ذلك ^(٢) فإن إجادتهم فيها كانت دون إجادتهم في العلوم الرياضية ، لأن طبائعهم ما تهيأت للعناية إلا بقول الشعر كما رأيت ، وهو معدن حكمتهم وديوان آدابهم والمقيد لمحاسن كلامهم ، وقد بلغوا فيه الغاية التي لا مطمح وراءها إلا ما كان من كلام النبوة ، وإن كان شعر الجاهلية جافيا لمكان أهله من الخشونة ومقامهم في القفر بين الإبل والوحش والمنازل الخالية ^(٣) فإن شعر المتمصرين ليس بخال من رقة الألفاظ وجمال الصور وهم القاطنون بين فرش الحرير وأطباق الرياحين وآلات الطرب والقيان والندماء . ولقد نسمع عن أهل الأندلس أنهم يقولون شعرا أرق من النسيم ^(٤) وذلك لغزارة المياه في أراضيهم ونماء الرياحين في جنتهم وظهور ريح الصبا عندهم ، حتى كان المرتحل منهم إلى المشرق إذا استقبل النسيم الذهاب إلى الغرب ذابت نفسه من الشوق إلى تلك الديار التي ينفج فيها الطيب على غصن أندلسها الرطيب فيقول ^(٥) :

وإذا ما هبت الريح صَبَاً صحت واشوق إلى الأندلس

وديار الأعراب قفرو وإقليمهم محرق للأبدان ومجفف للعقول وذلك مما لا يولد فيهم من رقة القول وحلاوته مانجده في شعر الأندلسيين .

(١) المقدمة ٣٥٨

(٢) حاجي خليفة ٤ : ٤٦١

(٣) الكشكول والأغاني .

(٤) راجع كتاب المقرئ وغيره من تواريف الأندلس .

(٥) المقرئ .

أما علوم المنطق فقد كان مرجعهم فيها إلى كتب في المنطقيات لأرسطو الحكيم ^(١) عربت في خلافة أبي جعفر ^(٢) بمناظرة عبد المسيح الحمصي وهو من أشهر النقلة بعد سلام الأبرش ^(٣) ، وقد اشتملت على رسائل ثمان ، أربع منها في صورة القياس وأربع في مادته ^(٤) ، وربما زادوا فيها بعض شرح وتفسير .

وأما علوم الخطابة والجدل والمغالطة فقد دونوا فيها مما استخرجوه من كتب اليونان أسفاراً كثيرة ولكن من غير تمحيص يرجع بهم إلى محاسن العلم إلا ابن العلاف ^(٥) خطيب هذا الزمان في رسالة له في الخطابة بدأ فيها بذكر سخبان وقس بن ساعدة وغيرهما من بلغاء العرب وخطبائهم في الجاهلية والإسلام إلى أن أتى على بيان القواعد التي تلزم الأدباء في الخطابة ليجدوا بلاغة القول مع تقويم الألفاظ وإثارة المعاني في قليل من الكلام .

وأما العلوم الطبيعية وهي علم المبادئ وعلم السبأ وما فيها وعلم العالم وعلم الكون والفساد وعلم المعادن والنبات والحيوان وفيه علم الطب فقد كان مرجعهم فيها إلى كتب الأعاجم كمرجعهم إليها في جميع ما لم يكونوا يعرفونه من العلوم قبل أبي جعفر كما ترى إلا ما وقفوا عليه بأنفسهم من حقيقة المعادن في علم الكيمياء وهو النظر في المادة التي يتم بها كون الذهب والفضة بالصناعة ، فتوصلوا به إلى معرفة أمرجة المكونات وحقيقة المعادن والفضلات الحيوانية من العظام والريش والبيض

(١) كتاب أرسطو الخاص بالمنطق يسمى النص يشتمل على ثمانية كتب أربعة منها في صورة القياس وأربعة في مادته وهي كتاب المقولات وكتاب العبارة وكتاب القياس وكتاب البرهان وكتاب الجدل وكتاب السفسطة وكتاب الخطابة وكتاب الشعر ثم إن حكاء اليونانيين بعد أن تهذبت الصناعة ورتبت رأوا أنه لا بد من الكلام في الكليات الخمسة المفيدة للتصور فاستدركوا فيها مقالة تخص بها فصارت تسعا .
المقدمة ٤٢٩

(٢) المسعودي ٣ : ٤٠٠

(٣) حاجي خليفة ٣ : ٩٧

(٤) المقدمة ٢٨٤

(٥) ذكره ابن خلكان ٩٢

وغير ذلك^(١)، وكان الناس من أهل الأدب يصبون إلى هذه الصناعة بما في متواعاتها ومزروعاتها من تسلية الخاطر مع تنوير العقل وتوسيع نطاق المعرفة ، حتى إن الملوك أنفسهم كانوا يتمهرون في استخراج المركبات ومزجها على غير ترفع عنها . فهذا خالد ابن يزيد بن معاوية الأموي قد شغل نفسه بطلب الكيمياء ودون فيها الرسائل الكثيرة حتى أفنى عليها عمره^(٢) ، وهذا جعفر الصادق أحد الأئمة الاثني عشر ومن سادات أهل البيت فد ترك فيما ترك أكثر من خمسمائة رسالة في علم الكيمياء إلا أن هذه الرسائل لم تكن حاوية من العلم إلا ما وقف عليه أصحابها بطريق التجربة والاختبار ، فبقيت الكيمياء مفرقة غير مجموعة حتى قام جابر بن حيان الطرسوسي وهو تلميذ جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه فكتب سهرا جليلا في علل المعادن^(٣) ودون الكيمياء في سبعين رسالة ربطها بأصول العلم ونبذ من مذاهب المتقدمين ما لم يؤيده التحقيق في مجرباته ، وقد قسم هذه الصناعة إلى قسمين منها القوة النفسية وهي السيمياء ، ومنها القوة العلمية وهي الكيمياء ، وأدخل العلوم السحرية في السيمياء وذلك لأن إحالة الأجسام النوعية من صورة إلى صورة أخرى إنما يكون بالقوة النفسية لا بالصناعة العلمية . وقد وضع القواعد على منهاج لم يشركه فيه أحد ولا قدر على مثله حكماء اليونان أنفسهم ، ولذلك نسب إليه هذا العلم وصار علم الكيمياء يسمى بعلم جابر^(٤) أما الذين اشتغلوا فيها بعده فقد قصروا دون الغاية التي بلغها منها ، وربما أكب عليها جماعة بما طمعوا فيه من تكوين الذهب وإحرازه ولذلك لم يقيّدوا مجرباتهم ومصنوعاتهم بالقواعد الثابتة بل جروا على مذاهب ضعفاء العقول من اليونان مثل طاموس وغيره ، وزعموا أن لهم طريقة

(١) الأغاني ١٦ : ٨٨ والعقد الفريد ٣ : ١٤٣

(٢) ابن خلكان ٥ : ١٤٦

(٣) حاجي خليفة ٤ : ٢٤٦

(٤) المقدمة ٤٦٣

لاستخدام الجن^(١) في هذه الصناعة فلم يكن طائل فيما صنعوه . ولا فائدة مما دونوه ووضعوه .

وأما العلوم الأهلوية وهى السياسات والحرب والفلاحة وعلم الأخلاق وسياسة الأخلاق وغير ذلك فلم يكن للعرب نبوغ فيما نقلوه منها عن كتب اليونان والفرس ، وإنما ينفرد حسن نظرهم فى علوم الدين كما رأيت وفى علم الكلام الذى وضعوه تحفظاً^(٢) من العلوم الحكيمية إذ كانت تخالف الشرع الشريف^(٣) ، وقد رأيت لهم كتباً فى السياسة المدنية^(٤) يذكرون فيها تدبير المنزل بمقتضى الحكمة ليحملوا العامة على منهاج يكون فيه حفظ النوع وبقاؤه ، وذلك أحسن ما لهم من التأليف التى فيها رأى ونصيحة ، أما غير ذلك من السياسات فلم يكن لهم منها إلا بضاعة مزجاة لأنهم لم يُعَنِّوا بها قبل هذا الزمان ، ولا نعلم إلى أين يبلغون منها ولا ما تقرره فى نفوسهم من الفائدة وفى معاشهم وآدابهم من المنفعة ، والله سبحانه وتعالى أعلم وهو وليّ المؤمنين لا رب غيره ولا معين سواه .

أدب السير والحكايات

نُفِّدَ هذا الباب لذكر الحكايات والقصص فإنها فن بل أدب قد هوت إليه أفئدة العرب ، وأول من سبق إلى تدوينه عبد الله بن المقفع وهو الكاتب المشهور بالبلاغة^(٥) والذى كان قائماً بديوان الإنشاء فى خلافة أبى جعفر^(٦) ، له كلام

(١) المقدمة لابن خلدون .

(٢) ابن خلكان ١ : ٦٨٧

(٣) حاجى خليفة ٣ : ١٠٠

(٤) ذكر هذا ابن خلدون فى المقدمة ٣٢ وابن خلكان ٢ : ١١٢ و ١١٤

(٥) العقد الفريد فى باب الكتاب وابن خلكان والمقدمة والمستطرف ١ : ١٥٩

(٦) المحاضرة ٣ : ١٣٢

على الملوك يشهد بأنه كان عارفاً بالسياسة^(١) ومقالاتٌ في البلاغة تشير إلى أن الحكمة قد نطقت من نواحيه إلا أن أهل زمانه قد اتفقوا ، وهم دونه في العلم ، على أن يقولوا إن كلامه كان أكثر من علمه^(٢) ، لأنهم ما أحبوا أن يرفعوا عقله إلى مساماة البلغاء الذين أوتوا الحكمة وانتهت إليهم البلاغة . وقد كان تدوينه له في تعريب كتاب هندي يقال له كليله ودمنه^(٣) وهو يتضمن حكايات وضعت على لسان البهائم والطير وأشير فيه إلى سلاقتها من الحلم والمكر والجراءة والخبث والتيقظ والذهول والعقل والحق إلى آخر السلايق لتثقيف العقول ورياضة الأخلاق بهذه الطريقة من الفكاهة ، لأنه يستخرج من الأقوال الهزلية ضروباً من الحكمة البليغة ، وهو يشتمل على غرضين سياسيّ وأدبيّ ، فأما السياسيّ فإنه داع إلى العدل وزاجر عن البغي ، وفيه بيان سلوك الملوك في آدابهم وتديبرهم لأموالهم ومالكهم وما يجب عليهم من العدول عن اللهو والغفول إلى التيقظ والسهر وأن الفاضل من الملوك حقيق بأن يعتبر بأقوال الحكماء ولا يقرب إليه أهل النيمة والفساد . وأما الأدبيّ ففي بيان المعاش في ظروفها وألوانها وسائر أحوالها والاقتصاد في تدبير المنزل والمعاملات بين الناس وما ينبغي لهم في سلوك الأمور من مراعاتها بعين العقل والبصيرة ، ولذلك يعد كتابه من كتب الحكمة ، ونرى الفضلاء من الملوك قد أقبلوا عليه وطمحوا بأبصارهم إليه حتى إن كسرى أنوشروان أنفذ طبيبه برزويه إلى بلاد الهند لاستنساخه فترجمه إلى الفارسية ، ولم تزل الملوك تعظمه إلى هذا اليوم^(٤) .

(١) الفخرى ٣١

(٢) ابن خلكان والأغاني ٨ : ٧٦

(٣) ذكره المسعودي ١ : ٣٨ والسيوطي وذكر المسعودي أن عبد الله ابن المقفع كان عالماً باللغة الفهلوية وأنه ترجم منها إلى العربية غير كتاب كليله وهمة كتباً كثيرة .

(٤) ذكر الحصري أن سبيل بن هرون ألف في زمن المأمون كتابه المسمى « ثلثة وعشرة » بمرض به كتاب كليله ودمنه وأنه كان طريقاً عالماً حسن البيان له كتب طريقة صنعها معارضها الأوائل في كتبهم بما لا يقصر به عنهم حتى قيل له بزرجمهر الاسلام ٢ : ١٨٦

وقد وضع ابن المقفع في أول ترجمته فصلا سماه « باب غرض الكتاب » وأودعه من صنوف البلاغة والحكمة ما ضارع به سائر أبواب الكتاب ، وذكر أن أغراض واضعه « يبدأ » الفيلسوف تنقسم إلى أربعة فأحدها ما قصد إليه من وضعه على السنة البهائم ليسارع أهل الهزل إلى قراءه ، والثاني إظهار خيالات الحيوان بصنوف الأصباغ والألوان ليكون أنسا لقلوب الملوك ، والثالث أن يشتد الحرص عليه للترهة في صورته فيتخذه الملوك والسوقة ويكثر بذلك استنساخه ولا يبطل ، والرابع وهو الغرض الأقصى مخصوص بالفيلسوف خاصة .

ولقد قرأت هذه الترجمة أكثر من مرة بل أكثر من مائة مرة وأنا مشغوف بها لمكانها من البلاغة^(١) ، وعهدى بجميع الكتب الأعجمية إذا عريت عريت إلا هذا الكتاب فإني رأيته في العربية أفصح منه في الفارسية ، وقد كان صبية البرامكة (حفظهم الله) يحاولون حفظه عن ظهر قلبهم ففطن لذلك أبان بن عبد الحميد^(٢)

(١) المقدمة ٢٥٧

(٢) ذكر في العقد الفريد ٢ : ٢٢٨ أن أبان بن عبد الحميد كان من ندما البرامكة وله قصيدة

أشدها للفضل بن يحيى فيها حلاوة شأله وبراعة أدبه يقول :

أنا من بغية الأمير وكنز	من كنوز الأمير ذو أرباح
كاتب حاسب أديب لبيب	ناصح زائد على النصاح
شاعر مفلح أخف من الر	يش إذا ما يكون تحت الجناح
لى فى النحر فطنة وفناذ	أنا فيه فلاة لوشاح
لورى فى الأمير أصاحه الل	له رماحا صدمت حد الراح
بم أروى عن ابن سيرين فى الفق	له بقول منور الإفصاح
لست بالضحم فى روائى ولا القد	م ولا بالمحمد الدحاح ؟
لحمة كتنة وأنف طويل	واققاد كشعلة المصباح
وكثير الحديث من ملح النا	س بصير بخافات ملاح
كم وكم قد خبأت عندى حديثا	هو عند الأمير كالتفاح
أيمى الناس طائرا يوم صيد	فى غدو أو بكرة أو رواح
أعلم الناس بالجوارح والصيد	د وبالحرد الحسان الملاص
كل هذا جمعت والحمد لله	على أننى ظريف المزاح

ونظمه لهم بالشعر حتى يسهل عليهم استظهاره ، ويقول في مطلع ذلك الكتاب (١) :

هذا كتاب أدب ومحنة وهو الذى يدعى كليلة ودمسه
فيه احتيالات وفيه رشد وهو كتاب وضعته الهند

إلى آخر الأبيات فأعطاه يحيى عشرة آلاف دينار وأعطاه الفضل نصف ذلك جائزة على هذا الاستخراج ، لأنه كان موضع جليل من البلاغة التى وريثها عن أبيه . فقد كان عبد الحميد من فحول الكتاب الذين فتقوا أحكام البلاغة وفكوا رقاب الشعر (٢) ، وكان نفرا للمسلمين بما آتاه الله تعالى من البلاغة التى جمعت سحر البيان ، وأخذت يجامع الجنان ، يقال إنه لما ظهرت دعوة أهل البيت وكان عبد الحميد كاتباً فى دولة الأمويين قال لمروان سأصير عنك كتاباً إلى أى مسلم فإن قرأه حصل عندنا وجه من الآمال وإن لم يقرأه ذهب الدولة منكم ، فلما وصل الكتاب إلى أبى مسلم (رحمه الله) وكان عالماً بمكان عبد الحميد من البلاغة قال « أبقوا الكتاب على طيه فإما فيه سحر غالب » على أنى لو سئلت التفصيل بين هذين الاستخراجين لقلت إن ترجمة ابن المقفع حقيقة بأن تكسب بماء الذهب وتحف بها خزائن الملوك .

ولما رأى الأدباء إقبال الناس على الكتاب تمارعوا إلى تعريب غيره من كتب السير والحرافة ، فترجموا عن الهندية كتاب وزره وشماس (٣) وبه أخبار ملوك الهند وبناتهم وما يتخللها من الأمثال التى توسع العقول أدباً مع فكاهة وترويض أفكار ، وترجموا عن الفارسية كتاب هزار أفسان وسموه ألف ليلة وليلة (٤) ،

(١) الأعانى ٣٠ : ٧٣

(٢) العقد الفريد والمسعودى ٣ : ١٦٣ وذكر أنه أول من أطال الرسائل واستعمل التحييدات فى فصول الكتب واستعمل الناس ذلك بعده .

(٣) المسعودى ١ : ٢٩٦

(٤) المسعودى ١ : ٢٩٦

ومعنى هزار أفسان ألف خرافة ، وكان السبب في وضعه كما هو معروف أن ملكا من ملوك الفرس كان إذا تزوج امرأة قتلها بعد يوم غيرة عليها من الرجال ، فتزوج بجمارية من بنات الملوك ممن لهن عقل ودراية يقال لها شهرزاد وفي بعض النسخ شيرزاد ، فلما اتصلت به أخذت تحدثه وتصل الحديث عند انقضاء الليل بما يحمل الملك على استبقائها وسؤالها في الليلة الثانية عن تمام الحديث إلى أن أتى عليها ألف ليلة وليلة ، وإلى أن رزقه الله منها بولد طرحته إليه ، ووقفته على حيلتها عليه . وكان لللك قهرمانة يقال لها رسازاد أو دينارزاد ^(١) كانت موافقة لها على ذلك ، وفي هذا الكتاب دوت المائتي سمر لأن كل سمر كان يحدث به في ليال عدة ، وهي من أطرف الحكايات التي وضعتها الفرس في غابر الدهر .

ولما راج سوق هذا الكتاب تدواله النساخ والكتاب وأضافوا إليه حكايات كثيرة وضعوها على سبيل الفكاهة بما يعهد فيهم من طول الباع في وضع الحكايات ولا سيما ما يتضمن أخبار الجان ووصف مساكنهم تحت البحار وتزويجهم بناتهم من ملوك الأئس وقصص العفاريت والهواتف وغير ذلك إلى أن صار جملة ما في الكتاب حكايات عربية لا يخاطبها من كلام الفرس إلا القليل ، وهي وإن كانت بعيدة عن الصدق تظهر فضل العرب في أنهم يمتلكون فؤاد السامع برقة مأخذهم في مجيئها وروئقها ، كالذي زعموا أن صيادا ألقي شبكته في البحر وظل نهاره طوله لم يظفر بسمكة ، فلما أزمع الانصراف وقد أعياه الملل وضاق به الحيل جر الشبكة فإذا هي ثقيلة فطمع أن تكون قد اشتملت على حوت يستعيز بثمنه عن نصبه في ذلك اليوم ، فلما جذبها إلى الشاطئ وجد فيها ققما من نحاس وعليه خاتم سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام ، ففص ختامة فصعد منه دخان خيم على السماء ، فنظر في الدخان فإذا هو يجتمع ويتكون إلى أن وضع منه جان من صفته كذا وكذا . فلما تدانيا جرى بينهما حديث يقبض النفس هيبة وفرقا بحيث لا يتنبه السامع إلى

(١) كتاب الفهرست .

أن هناك خرافة ، فإذا انتهت الحكاية إلى ما أصاب الصياد من الجواهر والمال بعد أن خاضه الروح وأفزعه الهول انبسط منه الخاطر المنقبض ، والتمس في نفسه مثلاً لهذا المسكين فوجده كثيراً في الناس فرجع إلى الحكاية فوجد فيها سرا يريد الكاتب من وراء الفكاهة .

ولإجماع الرأي على أن ليس في حكايات الناس وقصصهم وأحاديثهم ما هو أظرف من هذه الحكايات والطف صنعاً ، فإن فيها من الوصف البارع ، والتشيل الساطع ، ما ينطق بفضل العرب فيما تطرقوا إليه من وصف معاش الناس وأخلاقهم وما يتقبلون فيه من الأحوال التي توسعوا في وصفها ، إلى أدب جزيل الفائدة . فأما الحكايات التي ذكروا وقوعها في الإسلام فلا تبعد عن الأحوال التي تحدث ببغداد في أكثر الأيام اللهم إلا فيما كانوا يمزجون به أخبار الخلفاء من الخيال لنكتة يشوقون إلى الوقوف عليها مما اتفق وقوعه للولوك ، مثل حكاية الخليفة الثاني وحكاية الخليفة والصياد إلى حكايات غيرها يظرفون بها الخبر عن الرشيد وجعفر ، أما ما ذكره عن طوافهما ^(١) مع مسرور ليلاً في الأسواق متكرين عن أن يعرفهم أحد فإن ذلك ليس بالموضوع ، وقد ذكرت مثله في رسائل السالفة إليك غير أنني جردته عن المبالغة التي يزين الرواة بها أحاديثهم ، كوقوف الرشيد في موضع الخطر أو ارتدائه بلباس الصياد على سبيل الفكاهة أو وقوعه هو وجعفر تحت سيف ذلك الرجل الذي كاد يقتلها لولا أنهما تداركا أمره بحيلة وجدا بها السلامة والنجاة .

وأما الحكايات التي زعموا أنها وقعت في قديم الزمان وسالف العصر والأوان فهي من الغرائب التي لا دلالة لها على الصدق وإنما أقبل خلق من العوام على تصديقها لانقطاع أخبار الأمم عنهم بحيث يتعذر عليهم معرفة غنها من سمينها ، ولأن ناقل الرواية كان يحدهم بأن كذا وكذا من الأمور الغريبة جرى في كذا من البلدان

(١) الاثني عشر ١٢٦ والأغاني ٦ : ١٣٧ وغيرهم .

البعيدة الشقة المتفاوتة السبيل ، فلو حدثهم بأن في الشام مدينة من النحاس (١) أو بالعراق بلدا صار غديرا ثم انقلب مأوه إلى عمارة وأسما كه إلى أناس ما صدقوا كلامه لأهم يطرقون هذه البلدان كل يوم وعهدهم بها على غير انقطاع ، وإنما تقل إليهم أن ذلك كله في جزائر الوقواق وما وراءها من بلدان العجائب فأوسعوا صدورهم لتصدق كلامه بما كانوا يتشوقون إلى الوقوف عليه من نعيم الناس وهم بمكانهم من عيش البداوة .

ومن أظرف ما ورد في حكاياتهم قصص العشق والغرام فيما أعربوا به عن محاسن النساء بين كاعب حساء . وغانية هيفاء . وشاعرة فصيحة وعجوز ذات دهاء وما توسعوا به في كلامهم عن العشاق ووصف هنائهم في التلاقي ، وتوقعهم أيام الفراق إلى وضع الحكايات التي ترناح إليها القلوب بما تصف من النعيم الذي يبعد عن أن تمتع به الناس وإنما هو صورة تتمثل في الضمير على سبيل التخيل ، كالذي يحكونه عن فتى من أولاد الملوك أنه وقع إلى جزيره كل من فيها نساء وتجارها نساء وجندها نساء وكلهن آية من آيات الحسن والجمال ، وأنه قضى بينهن أياما من النعيم أقل ما أصاب فيها أنه كان إذا طرح الشبكة في البحر على سبيل التسلية خرجت له من الأصداف صبية من بنات الجنان ، كأنها حورية من حور الجنان ، إلى غير ذلك من الوصف الذي يحرك القلب ويملك الجنان .

وقد حلا لي من حكاياتهم أيضا حكاية السندباد (٢) وهي تشتمل على الحوادث التي وقعت له في أسفار سبعة أتى عليها جميعا في طاب المسال وفي كل سفرة عجيبة لم يمنع أحد بمثل ما فيها من المتالف التي وجد الكاتب مشقة عظيمة لاستنباط الحيلة فيها على وجوه تدفع الناس إلى ركوب الأخطار لنيل العلا والفخار ، بما تمتلك به أنفسهم من ذكر جبال المساس وعيد العنبر وعجائب البلدان التي نزل بها السندباد .

(١) المسعودي وذكرها ابن خلدون في المقدمة ٣٢ في معرض الانتقاد على المؤرخين .

(٢) ذكرها المسعودي في موضعين من كتابه أحدهما في صحيفة ٢٩٦ من المجلد الأول ولم يذكر عنها شيئا والثاني في صحيفة ٣٨ وقال إنه كان في عصر كورس ملك الهند وذلك قبل زمن عيسى عليه السلام بثلاثة سنين سندباد دون له كتاب الوزراء السبعة والمعلم وامرأة الملك وهو الكتاب المترجم بالسندباد .

وعلى بعض السنة الأدباء أن هذه القصة ليست من وضع العرب إنما نقلوها عن الهند واليونان وأضافوا إليها ما يحسن أن يكون في كلامهم حتى نفوا العجمية عنها وهذا كلام فيه بعد عندي ، لأننى طالما سمعت روايتهم يحدثون بنثر ذلك ، وفى مطلع الحكاية أن الحمال لما اشتد به الحر فخط حمله على باب الناجر فى ظل يتردد إليه الذسيم الرطيب ، وتفوح منه ريح العطر والطيب وأنه كان يرى عزة ذلك الناجر فى كثرة غلمانه ، ويسمع تغريد الفأرى والتجارير فى جنانه . وينشق من طعامه ريحا أحزنت منه النفس لانقطاع أمله منه وهو بمكانه من التعب وشقاء الحال مما يستوقف الطرف ، ويشهد ببراعة الوصف فيما قصد إليه من بيان الفرق بين عيش الرخاء والنعمى ، وعيش الشظف والبلوى .

ولست أظن فى هذه الحكايات السندبادية إلا أن واضعها رجل قد عانى الأسفار ، وتقلب على متون البحار ، حتى عرف ما بالأمصار ، من عجائب الآثار وغرائب الأخبار . وهذا شاهد على صحة ما ذكرناه من تقلب الكتاب فى أيدي الأدباء الذين عرّف علم جميعهم عن أن يضمه صدر واحد من الرجال ، وإلا فإن فى وصف الحروب من ذكر الكر والفر وحيل الفرسان ما لا يستنبطه إلا من طال وقوفه فى ساحات القتال ، وكذلك فى نوادر الزواج والطلاق من المعميات ما لا يستخرج فتواه إلا فقيه مجتهد فى الأحكام الشرعية أيا اجتهد ، ولو لم يكن هذا الاستدلال صحيحا لوجدنا فى اختلاف الأفلام دليلا واضحاً على اشتراك الأدباء فى تأليفه ، لأننا نجد فيهم من يسترسل فى المغالاة إلى أن يذكر عن فارس من الفرسان أنه قتل فى معركة واحدة كذا وكذا من الحلق مما ليس فى الإمكان إحصاء عددهم فى يوم واحد فكيف بقتلهم ؟ ثم نجد من رسم قواعد الرواية على منهاج لم يتعدّه إلى ذكر المبالغة التى بعدت دلالتها عن الصدق ، وإنما ذكر الأخبار للنظر فى عادات الناس وأخلاقهم وكيف يتقلبون بالزمان أو يتقلب بهم الزمان ، وذلك مثل ما قصد الأدباء إليه فى كلامهم عن العرب من ذكر المحاسن التى تفاخروا بها على جميع الأمم من الكرم والمروءة والعفاف ، والمساوئ التى تفاخروا لأجلها فى طلب

الثأر وإدراك الغنائم ، أو مثل ما قصدوا إليه في حوادث زماننا هذا من ذكر أخبار النساء كما هي ، إلى غير ذلك من وصف العادات المترفة التي وقعت في بغداد لهذا العهد ، وهذا هو النوع الخاص الذي أرتاح إليه من حكايات ألف ليلة وليلة لأنه ينبئ عن أخبار العرب الخاصة ، وفيه حسن وبراعة وصف لا مثيل لها في أدب الحكايات .

تدوين الأخبار وأيام الناس

إنما وضع العرب هذه الحكايات بعد أن توغلوا بالأسفار في أطراف البلدان حتى تجاوزوا الصين إلى ما وراء قرغانة ^(١) ، فاستفادوا بذلك غير ما كسبوه من الأموال أحوالا شاهدها وعادات جروا على سنتها ومباني حاكوا منها الزينة والإحكام ، وشرائع تفقهوا في استخراج ما فيها من أحكام .

وكانت عادة المسافرين بعد عودتهم إلى الديار أن يحدثوا الحى بغريب ما نظروه ، وعجيب ما سمعوه . فمن تلك الأخبار المنقولة ما اتصل بي من أن في بعض الأمم رجالا عراض الوجوه سود الجلود لا يزيد طول أطولهم على أربعة أشبار ^(٢) ، وفي جلودهم نقط حمروصفروبيض ، وأن منهم من له أجنحة يطير بها ، ومن رأسه كرأس الكلب ، ومن جسمه بحجم الثور أو الأسد ^(٣) ، ولقد سمعت من يحدث أن من البلغار من طوله أكثر من ثلاثين ذراعا يأخذ الفرس تحت إبطه كما تأخذ الطفل الصغير ، ويكسر بيده ساقه كما تقطع باقة البقل ^(٤) إلى غير ذلك . ولست أظن هذه الأساطير التي يتناقلها الأخباريون من أهل الأسفار إلا أنهم رأوا رسومها على الآثار التي خلفها الهنود والفرس والقبط السالفة من قوم فرعون وغيرهم من أهل

(١) يستدل على ذلك بما دونته رحالة العرب وعلماؤهم في الجغرافيا .

(٢) ابن خرداذبة ٦٣

(٣) القرماني ٥ : ٥٤

(٤) المستطرف ٢ : ١٦٢

الأعصر الخالية فخذثوا بها رجما بالغيب ، أو تحصيلًا لليقين من الريب . ظنا منهم أن أمثال هذه الخلائق المشوهة عاشت في قديم الزمان . أو أنها لا تزال فيما قصا عنا من البلدان .

ولما دارت هذه الأساطير بين الناس وتناقلها الندماء والجلاس ، أشفق العلماء على أخبار العرب وأيامهم من دخول الفساد عليها أو امتزاج الحكايات الباطلة بها فتسارعوا إلى تقييد التاريخ في الأوراق حتى لا يتشوه على تمدد الأيام ، بتداول الرواية على ألسنة العوام . وقد كان شعر العرب محفوظا في صدور أهل العلم فنقلوه إلى الكتب للدلالة على ما يرومون إثباته من الأخبار مع بيان صحتها واستخراج الكثير من عقائدهم وعاداتهم من أمثال هذه الأسانيد المحفوظة ، وهم يوقنون وقوع الحوادث السالفة مثل ما كان يوقته أهل الجاهلية بقولهم هذا جرى في أيام كسرى وهذا في حرب البسوس إلى غير ذلك ^(١) وأما الحوادث التي وقعت في الإسلام فقد أزعجوها بالسنين والشهور والأيام وكانت أصح في النقل والرواية من أخبار الجاهلية ، لأن شأن الرواة فيها من الخلاف والاختلاف والمخالفة أشهر من أن يذكر ، والحوادث إذ ذاك محفوظة بالأنواء وطلوع النجم ، ولم ينسلم لهم من الفساد إلا علم الأنساب الذي حفظته فيهم العصبية ^(٢) حتى اتصلت أنساب أشrafهم إلى أولاد إبراهيم (عليه السلام) مثل أنساب قريش وثقيف وغيرهم من البيوتات.

وأول من سبق إلى تدوين التاريخ محمد بن إسحق ^(٣) في كتابه عن المغازي والسير وأخبار المبتدأ ^(٤) ، ولم يكن التاريخ قبله مجموعا ولا معروفا ولا مصنفًا ، ^(٥) ثم

(١) راجع كتاب الأغاني .

(٢) راجع مقدمة ابن خلدون والعقد الفريد .

(٣) حاجي خليفة ٣ : ٦٤٣ وذكر أبو الفداء وابن الأثير أنه مات سنة ١٥٠

(٤) المقدمة ١٧٠

(٥) المسعودي ٣ : ٤٠١

أخذ أهل العلم في تدوينه بعد ذلك . ووضع محمد المعروف بالواقدي كتابا في فتوح الشام ضمنه كثيرا من سير الخلفاء الراشدين (رضي الله عنهم) وأتى على ذكر الحروب التي سَعَرَتْ نارها على عمال الروم ، إلا أني رأيت يسوق الحديث في كلامه عن الحسد والقتل جزافا فيقول إنه سار إلى قلعة كذا خمسون ألفا من المسلمين وإلى حصن كذا كذا وكذا رجلا وإلى البلد الفلاني كذا خلقا عظيما مما لو جمع إلى ما فرقه على سائر الحصون والقلاع لم نجد قدر نصفه في جنود المسلمين كما ثبت عند أئمة النقل ، وكذلك إكثاره في عدد القتلى من الروم كان يقول إنه قتل منهم كذا وكذا من الآلاف مما لم يكن في جندهم مثله في جميع ما لهم من البلدان ، فربما انفرد الواقدي في علم الفقه والحديث ولم يكن له باع فيما سواه من العلوم .

وقد دَوَّن التاريخ بعده حماد الراوية وعبد الله الأصمعي وهما يعرفان أخبار العرب وأيامهم وأنسابهم ويميلانها عن ظهر قلبهما إلا أن الخلل في رواية حماد أنه يقول الشعر على لسان المتقدمين ^(١) فيما يروم إسناده إليهم من نكتة أو من خبر فهو إلى المؤاخذة بما يُدْخِل على التاريخ من الأخبار الموضوعة أقرب منه إلى الثناء على ما يصعبه من الشعر الذي لا يفترق عن كلام الجاهليين . يقال إنه روى لهم ألفين وتسعمائة قصيدة ، لكل حرف من الحروف الأبجدية مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ^(٢) . وأما الأصمعي فليس ثمة من الأمور التي ننتقدها عليه إلا أنه كثير الرواية واسعها حتى يكون فيها بعض المِرْيَةِ عند كثير من أهل العلم ، وليس ذلك لغرابتها أو لبعدها عن الصدق بل لكثرتها فيما نقل بمدونات ، وهذا لا ينقص فضله في العلم ، ولكنه من باب تعظيم الشيء الذي يزيد قدره على أن يكون مثله في صدر رجل .

(١) الأغاني وأسر خلكان .

(٢) الأغاني ٥ : ١٦٥

ثم إنى وجدت الأصمعي وحامدا كليهما قد وقعا في الخطأ والقصور اللذين وقع فيهما أهل الرواية قبلهما وبعدهما . فأما الخطأ فهو إعراضهم جميعا عن ذكر محاسن الأعاجم من هو خارج عن دين الإسلام حتى لا يشغلوا كتبهم بذكر مذاهب كفرهم ^(١) كما يقولون ، وأما القصور فلكونهم يذكرون الحوادث من غير أن يستوعبوا مبدأها وغايتها ولا أن ينظروا في عللها وأسبابها ولا أن ينتقدوا على الملوكة معانيهم فيما سقطت به دلوهم بعد أن تسلموها بمكان عظيم من النفوذ والسلطان ليكون في انتقاد الأشياء تذكرة للناس ، ويظهر فضل التاريخ على سواه من العلوم الأدبية ببيان المحامد التي يسترشد بها والمساوى التي ينبغى الاستنكاف منها والتنكب عن سبيلها .

هذا ما أعلقه في هذه الرسالة عن علوم العرب وآدابهم مما يشهد لهم بالفضل الجزيل فيما تمهروا في استخراجها من كتب الأعاجم ونظروا فيه نظر بصيرة واجتهاد من جميع العلوم والفنون والصناعات ^(٢) ، إذ كان لهم غير من ذكرنا من العلماء كثير من النقاشين والمصورين والصناع مما يدل على أن لهم صورا على الورق الصقيل ^(٣) تظهر خارجة وليست بخارجة ، وداخلية وليست بداخلية وفيها كل غريبة من الإبداع ، ورأيت من رسومهم على الآنية والأعمدة والقباب ما يبهر البشر في إحكام الصناعة مع الحلاوة وتتمام الزينة مع الحسن والطلاوة ، وهذا كله قد توصلوا إليه في عصر الرشيد وملوكنا البرامكة (أعزهم الله) وقد سمي بالعروس ^(٤) لخصبه ونضارته وكثرة خيره وانتشار علمه في جميع البلدان الإسلامية

(١) المقدمة ٢٠٣ وابن حوقل وغيره .

(٢) راجع مقدمة ابن خلدون وكتاب حاجي خليفة .

(٣) كالية ودمنة .

(٤) المسعودي ٢ : ٤٠١ والشرقاوى ١٢٢ وفي الحصرى ٢ : ١٠٣ كانت أيام البرامكة

روض الأزمنة .

ولعمري إن فيما ذكرت بهذه الرسالة من آداب العرب لشاهدا ناطقا ببلوغ الغاية من العمران إذ كان العلم مرآة يرتسم فيها حال الأمم في كل عصر ومكان .

وقد وقع تدوين هذا الكتاب في أول شهور السنة السادسة والثمانين بعد المائة من هجرة نبينا المكرم (صلى الله عليه وسلم) والله نسأل أن يجعل حالنا بالستر الجليل ، إنه بالمؤمنين رءوف رحيم ، لا رب سواه .

الرسالة الثامنة

رسالتى إلى قيصر الروم

هذا تاسع كتبى إليك أفرده لذكر الرسالة إلى أنبرذور الفرنجة ، وأنا أكتبه اليوم على متن السفينة فى البحر الفاصل بين الروم وإفريقية . كان الرشيد يوم وصل رسول الأنبرذور إلى الحضرة (١) قد استدعانى إليه فأصحبته فى مجلسه متنقلا كأنه يريد أمرا عظيما ، فاستدناى (٢) إليه وقال إنا أتانا من ملك الفرنجة رسول يُقرئنا منه السلام ويلتمس جميل رعايتنا بمن يحج إلى بيت المقدس من ملته ، فرأينا أن نوجهك إليه بطائف نروم منه أن يتقبلها فى سبيل المودة لغاية نرغب فيها إليه هى التعصب على بنى أمية الذين يمزقون الأندلس فيما هو ناشب بينهم من الحروب (٣) ، فإذا وافقنا على ما نروم من الاستيلاء على ديارهم فهو المقصود من إنفاذك إليه فى هذه الرسالة ، واجهد فى أن تسترق قلبه بخلاصة لسانك ، وتقدم إليه بالوعد الجميل فى أننا نوفيه حقه يوم الفتح . ونصرف له نفقة الحرب من بيت مالنا ، ونجربى الأرزاق الواسعة على جنده وتقاسمه ما تحوى خزائن الظالمين من المال والجوهر ، واستصحب معك هذا اليهودى الذى جاء به رسوله فهو يترجم عنك إليه ، وخذه بالتعظيم الكثير لأنه شيخ مترف جليل القدر فيما نقل الرسول إلينا ، وقد قدمنا إلى مسرور أن يصحبك بالخدام مع الدواب والخيام إلى بيروت من ساحل الشام ، فإذا عدت إلينا وأنت آخذ على مصر أمرنا الليث أن يوجه

(١) هذه اللفظة لقب روى للقيصرة وقد وردت فى كتب العرب ووجدت فى ابن خلكان

١ : ٨٤ لفظة أنبرور بحذف الذال وهى تشبه أن تكون منقولة عن الفرنسية .

(٢) فى الأغاني ٤ : ٨٤ أن الخليفة يستدنى من يحبه .

(٣) راجع المقرئ وابن الأثير تجد كلاما مطولا فى هذه الحروب .

معك طائفة من الحرس إلى عيذاب فتوافينا إلى البلد الحرام حيث توافينا حاجين ،
فسر على بركة الله ، وإياه نسأل أن يتولاك بعين الحراسة ، ويهدي قلبك الصواب
وهو ولي التوفيق .

فلما أذن لي بالانصراف أتيت البرامكة لأستطلعهم رأيهم في المصاحبة فلميت
جعفرا متزها في البستان وبين يديه جماعة من الندماء . فلما أقبلت عليه قال انخرج
عما بنفسك وحدنا عن سفر البحر ، فقلت وأبى ذلك ؟ فقال علم الله إنى أنا
الذى أشار على الرشيد بأن يوجهك إلى ملك الفرنجة رسول خبر ومودة وسلام .
ثم أودأ إلى الجلاس فتشخوا عن موضعا فاستدنانى إليه وقال هم أوصالك ؟ فقلت
بكذا وكذا من الأمر ، فوجم ساعة ثم قال سبحانه الله إلام يتأذى به تغرير القتال ؟
لقد أشرت عليه بأن يعبدل عن مناجزة الأمويين ، لأن لنا في السرقة ما يشغلنا عن
قتالهم ، وفي الخوارج الذين بقارعونه على الخلافة في كل حين ما إن صغفنا عنهم مرة
واحدة فسدت دولته فسادا لا تقوم لها من بعده قائمة . وإن يكن الرشيد عن
موعظتى غنيا بما عنده من العقل والعلم فإن الملوكة قد تطمخ نفوسهم إلى ما وراءه
الشر من طمع الاستيلاء ، وقد قال الله تعالى « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم
تسؤكم » (١) ، فلما وللا مويين وقد كفانا الله شرهم ، فإن كانوا في شقاق
فلندعهم ينادون بالويل والحرب إلى ما وراء البحور ، ولبس لنا أن نلقى برجالنا
في المواضع المحيضة ونوردهم موارد الهلاك ، فإنى أرى الجند يفنون قبل الإشراف
على تلك المتالف ، كما أنى احسب الأنبرذور على ما يؤثر عنه من إثارة الرق ولزوم
التؤدة بعيدا عن موافقته على ما يروم من الإيقاع بملوك أمية ، وهم مطمئنون
ديارهم معتصمون في قلاعهم وقد عمروا أمصارهم ودقوا دواوينهم وشكوا
، حصونهم واتخذوا الأهبة لهم والعدة والكراع ، ودون الاستيلاء على ديارهم

شيب الغراب (١) ، ولقد كان أولى بالرشيده أن يرى دول الأندلس درعا منيعا للإسلام وسيوفا مشهورة على الروم ، لأنها لو دخلت في حوزته لم يأمن إن أرسل الجنود أن يخونه القواد أو مات الأبرذور عن خلف لا يرى العهود أن يوجه من يقبض على عمالها من لدنه ، وقد بدا لي أن أعاوده في هذا الشأن فأن رغب عما فرط منه وإلا فليفعل ما كان فاعلا لبلوغ أمنيته .

فلما كان الغد بكر جمعفر إلى الرشيد وخلا به ساعة جيدة يقلب عليه الكلام ويخضه الرأي والنصيحة ولكن من غير أن يقوم ما بنفسه من الميل ويعيد به عن ركوب هذا المركب الوعر . فاستدعاني إليه وسلمني كتابه إلى الأبرذور وأمرني بأن أنجس أخبار العمال وأتفقد أمورهم حيث مررت . وأوصاني برجل من الأمويين في دمشق كثير المال كبير الجاه أن أتتبع حاله حتى إذا كان يخشى منه استمالة أهل الشام إلى الفتنة رفعت ذلك إليه ليتدبر أمره (٢) ، ثم قال وإذا مثلت بين يديه «يريد قيصر الروم» فقل له عن أمية إنهم قوم قد كفروا بالنعمة وتركوا فروض العبادة وسعوا في الأرض فسادا وأنا أحق بالملك منهم لمكانتنا من قرابة النبي صلى الله عليه وسلم . ثم أذن لي بالانصراف ، وكان يظهر من الميل إلى وجميل العطف علي بحيث كان يدعوني بلفظة الحبيب (٣) كلما بدأ بالكلام بعد انقطاعه .

(١) نقلت الأخبار السالفة عن ملوك أمية أنهم لما هربوا من دمشق إلى الأندلس وجدوا
اليمانية فيها غير مدعة لدولتهم قاتلهم قتالا أحبوا معه الموت أو يحصلوا على لقمة تبقى الرق وبلغ استنطاقهم
في سبيل الملك إلى أن يقتل أحد ملوكهم منه من أجل أنه تراجع عن العدو وقد هاله كثرة جوعهم فقال
لأحد أصحابه بعد أن ضرب عنقه اكسروا جفون السيوف فاموت أولى أو الظفر «ابن الأثير ٦ : ٤» .

(٢) ذكر الأتليدي ١٢١ والابشهي ١ : ٨٤ قصة طريقة عن هذا الأموي فليراجعها هناك
من أحب .

(٣) ذكر الأتليدي ٦ : ٥٧ أن الخليفة لا يرفع عن أن يدعو بعض خواصه بإحبيي ونقل صاحب
العقد من بوادر إسحق أنه لما دخل على المأمون استدناه إليه فدنا منه قال إسحق فرفع المأمون يده فالتكت
عليه فاحتضني بيديه وأظهر من إكرامي وبري ما لو أظهره صديق لي مواس لسرى ٣ : ٢٤٠

وكان في لطائف الخليفة إلى الأنبرذر فيل عظيم أبيض كان عند المهدي (رحمه الله) أرسله له بعض ملوك الهند^(١) ، وثياب فاخرة من الوشى المنسوج بالذهب ، وبسط ديباج من طبرستان ، وأعطار من اليمن والمجاز ، ومسك وصندل وأعواد ندى من الهند ، وسُرادق عظيم مجال بأنواع الحرير وكلايته من الذهب الملبس بالوشى ، ومِرْوَلة كبيرة تدل على الأوقات في ليل ونهار ، وهى من عمل صناع بغداد ، وشَطْرَنْج بديع الحسن قد اتخذت أدواته من العاج المنقوش ، صنعه نقاش من النصارى اسمه يوسف الباهلى ورسم اسمه على الأداة التى تمثل الشاه ، وهى من الحسن بحيث إن الناظر إليها يكبر حسناعتها وقد مثل فيلا يلف خرطومه على فارس وعلى رأسه جندي قد أخذ بزمامه ومن حوله ثمانية فرسان يراد بهم الرمز إلى البيادق الثمانية الذين يناضلون عن الشاه وعلى ظهره هودج مزخرف بأنواع الرسوم قد استوى فيه ملك على رأسه تاج مثل تيجان ملوك حمير^(٢) ، وقد أظهر هذا الرسام فى تصويره من الخلق ما يستحق عليه الثناء ، لأنه مثل أصحاب الفيلة كما هم ، وجعل فى آذانهم أقراطا وعلى زنودهم أساور وعلى أبدانهم القراطى وهى لباس الهنود ، واتخذ عدد الخيل مزخرفة وصنع لها السروج والأزمة ، وقلد الفرسان شيئا من السلاح ما عدا الجندي الذى أخذه الفيل بخرطوميه فإنه يعالج نفسه للتخلص مما هو فيه ، وقد طرح سلاحه على الأرض وعليه سمة التوجع والانكماش^(٣) مما يشهد للمثل بأنه من مهرة الصناعات .

المرور بالكوفة وبلاد الشام

لقد رسم لى طريق الوجهة بأن أسير إلى الكوفة ثم إلى دمشق ثم إلى بيروت على ساحل البحر ، وكان مسيرنا فى غاية البطء رفقا بالفيل والدواب المثقلة بالأحمال ،

(١) ذكره الأعانى ٩ : ١٣٦

(٢) ذكر تيجان ملوك حمير صاحب مروج الذهب ٢ : ٢١٥

(٣) هذه الأداة لم تزل إلى هذا اليوم محفوظة عند الفرنجة وقد رأيت صورتها فوصفتها كذلك .

فاجتازنا بعد الانفصال عن الحضرة بمدينة النيل التي مصرها الحجاج^(١) ، وهي
بمنتصف ما بين بغداد والكوفة^(٢) ثم عطفنا إلى الأنبار^(٣) ثم إلى مدينة الكوفة
فزلت بها في رحبة خُنيس الأنصاري من أجداد أستاذي أبي يوسف رحمه الله^(٤) ،
وهي في مقابلة الباب الكبير المعروف بباب الفيل^(٥) ، وقد طاب لي المقام بين
أهلها لما وجدت فيهم من الحب لأهل البيت^(٦) ، (شرفهم الله) ولا سيما في قوم
كندة من ملوك الصرانية ، وهم من غلاة الشيعة^(٧) وأكثرتهم عالم وحكيم وأديب
كان بيتهم معدن العلم ومظهر الحكمة ، وقد لقيت منهم إسحق الكندي وهو عامل
الرشيد على الكوفة ، قلده الإمارة بإيعاز البرامكة الذين يحافظون على تأييد
الشيعة^(٨) ، ويغنون من إلف الرعية فيما بينهم تعظيم الإسلام في انتفاعه بحكمة
الأئمة وعلومهم وصناعاتهم ، وقد جروا في ذلك على سنة أبيهم خالد (رحمه الله)
وهو الذي قرب بعض النصاري إلى أبي جعفر كما تقدم في موضعه من الكتاب .

واقعد وجدت الكوفة من أعظم مدن العراق^(٩) ، وهي ذات ماء وشجر
ونخيل^(١٠) ، وقد رُت أن تكون في الكبر كنصف بغداد ، فحق تسميتها
بالكوفة لاجتماع الناس فيها ، من قولهم تكوف الرمل إذا ركب بعضه

(١) القناوى ١٣٥

(٢) ياقوت ٢٤ : ٨٨٣

(٣) المسعودى ٢ : ١٤

(٤) ياقوت ٢ : ٧٦٢

(٥) الأغاني ٥ : ١٦٦

(٦) هذا معروف في كتب المؤرخين وذكر أبو الفداء ٢ : ١٤ أن كبير علماء الكوفة كان يميل

مع الإمام على كرم الله وجهه .

(٧) الرطواط ١٢٥

(٨) المحامدة ٢ : ٨

(٩) ابن جبير ٢١٣

(١٠) القناوى ١٣٦

بعضاً^(١) ، وقد زارني فيها كثير من أدبائها المشهود لهم بالفضل والاجتهاد ، ولكنني لم يتهياً لي زيارتهم لقصر الوقت ، ولقد وجدت إسحق أميرهم من العلم والعقل بالموضع الذي أكتفى من الدلالة عليه بأن آسف لبعده عن الإسلام . وهو يسكن داراً مباركة تعزى إلى عقيل بن أبي طالب^(٢) ، وهي بإزاء المسجد المبارك الذي قال فيه بعض الصالحين إن ركعتين فيه تعدلان عشراً فيما سواه من المساجد ، وإن البركة منه إلى اثني عشر ميلاً من حيث آتيته^(٣) ، وقد زرته قبيل الانفصال عن المدينة ولم أرفى عمد المساجد كلها ما هو أطول من عمده^(٤) ثم زرت مشهد علي عليه السلام^(٥) ، وتبركت به وقرأت عنده شيئاً من القرآن .

ولما انفصلت عن الكوفة تخلفت عنى الدواب المحملة ، فانقطعت في الفلاة مع جماعة من الحرس ، ورحنا نقطع القفر بعد القفر ، حتى إذا عظمت على مشقة السفر تذكرت طيب بغداد وظرائفها^(٦) وحننت إلى مجالس البرامكة والدار عندهم جامعة ، وأوقات الأُنس بها رائعة ، فكنت أقول ممثلاً بكلام إسحق النديم^(٧) :
على أهل بغداد السلام فإنني أزيد بسيرى عن ديارهم بعدا
إذا ذكرت بغداد نفسي تقطعت من الشوق أو كادت تذوب بها وجدا

(١) تقويم البلدان ٣٠١

(٢) الأغاني ٤ : ١٨٢

(٣) ياقوت ٤ : ٣٢٥

(٤) ابن جبير ٣١٣

(٥) تقويم البلدان ٣٠١

(٦) القزويني والأغاني ٥ : ٩٤ و ١٧ : ٧ وفي غير موضع .

(٧) الأغاني ١٧ : ٧٥ وذكر ياقوت في صحيفة ٦٨٨ من المجلد الأول أن الرشيد أنشد البيت فربما لم يكن الشعر له بل كان من نظم إسحق لأنه كثيراً ما كان يذكر بغداد وينشوق إليها وهو في أسفاره مع الرشيد ويقول :

ذكر الأحبة فاستحق وهاجه للشوق نوح حمامة وحام
لم يسده في الصدر إلا أنه حيا العراق وأهله بسلام

ولم أزل مجدداً في السير حتى بلغت دِمَشق في اثنتي عشرة ليلة^(١) ، ولو اني سرت تحت جناح الليل لبلغتها في ثمانية أيام^(٢) ، فما دونها ، فزلت فيها عند قاضيها الإمام عمر بن أبي بكر بن تميم القرشي العدوي^(٣) في دار بناها عويمر أبو الدرداء ، وهو أول من ولي القضاء بدمشق ، وكان القضاة فيها يسكنون قصر الحجاج^(٤) المعروف بالقصر الكبير .

أما الشام فإنها بلاد مباركة كثيرة الخيرات ، وافرة الغلات ، إلا أنها نكدة الحظ في تغلب الأمم الغازية عليها ، ولذلك قلت عمارتها إلى هذه الغاية بعد تغلب الكلدان عليها والفرس الأولى والفراعنة واليونان والروم والفرس الثانية ولا سيما قبيل أن يظهر الإسلام ، وقد كانت تمزقها الحروب التي تسعرت نيرانها بين بني عامر المتغرضين للفرس وآل غسان المتغرضين للروم ، فانتقض عمرانها ودرست سبلها وتداعت أحوالها إلى الانحلال بعد أن كانت في عظمة لم يكن مثلها في الدول إلا قليلا ، وكانت فيها التجارة كأعظم ما يكون من الشقاق والعلوم والصنائع سوق رائجة رابحة فدرست تلك المحاسن وتقلصت تلك الرسوم حتى لم يبق اليوم من مصانعها غير رسوم شاخصة وآثار ناقصة .

ولانما دعا أهلها إلى الفساد وجلب عليهم المذلة وطمح بأبصار الملوك إلى التهامهم ما وقع بينهم من الشقاق وما كان في نفوسهم من التحزب

(١) الأغاني ٥ : ١٦٦

(٢) الاتليدي ٢٦٣

(٣) قضاة الشام .

(٤) الاتليدي والمستطرف ١ : ٢٨٧

الذى هو أشد من الفتنة^(١) ، فكان ظهور المرسلين فيهم سببا لتعصب بعضهم على بعض وإن كانت مواضعهم داعية إلى المحبة والاتحاد . وهذا هو الأمر الغريب الذى لم يسمع بمثله فى البلدان ، فلقد كانت الشام مهبط الوحى ومسقط النبيين وموطن الأولياء الطاهرين الذين كانوا يتخذون الأنصار لنفوسهم ويرومون إدخال الناس فى شيعتهم ليجمعوا ما كان شتيئا من شملهم ومتفرقا من كلمتهم وأغراضهم ، إلا أنهم لم يبلغوا من ذلك الغاية التى كانوا يرومونها من أمرهم . فإنما الواجب على أهل الوطن الواحد أن تكون فيهم جامعة الألفة وألا يتعصبوا بميولهم إلى غير ما يقصدون منه الوحدة فإن عظمة الأمم لا تحصل إلا بالاجتماع والعصبة ، سنة الله فى خلقه . انظر إلى الدول الرومية كيف عيث بها العدو حين وقع فيها الانقسام والتجزؤ ، وانظر إلى الدولة الأموية لم يقارعها أبو مسلم على الخلافة إلا عند ما تحالف عليها صبيتهم^(٢) فيما يرومون إليه من طمع النعيم ، وانظر إلى أهل البيت السلالة الشريفة والذرية الصالحة كيف وقعت بهم الشدة يوم تفرقوا على أغراض لا تجمع بينهم إلى الوحدة ، فلما اجتمعوا فى المغرب إلى إدريس بن إدريس (رضى الله عنه) قام لهم ملك يرجف له الشرق ، فإن تنظر إلى ذلك كله وإلى كثير مما وقع وما هو واقع فى الممالك تجد أن الأمم لا تقوم دولهم إلا برابطة الاجتماع والعصبة ، ومتى تسقط من روابطهم تلك الأوصال ينذر أمرهم بالانحلال وتتداع أحوالهم إلى الاضمحلال .

(١) هكذا كانت الشام فى زمن الجاهلية والإسلام فإن مصعب بن الزبير لما خطب الناس قال بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك من نيا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون علا فى الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين أشار بيده نحو الشام وهو يريد أن به إلى يومه مثل ذلك .

(٢) ذكر صاحب العقد الفريد أنه قيل لبعض بنى أمية ما كان سبب زوال ملككم قال اختلاف بيننا واجتماع المختلفين علينا .

وصف دِمَشْق وأنها بهجة البلدان

ولما وفدت على دمشق وسرحت الطرف ناحية الغوطة امتلأت عيني من خضرة الأرض حتى تخيلت نفسي في جنة من جنات السماء ، ولا غرو فإن مياهها وأشجارها ورياحينها لأفضل ما في الدنيا من المتنزعات^(١) ، يسير الرجل في رياضها يومه لا تصيبه أشعة الشمس لالتفاف شجرها بعِضه على بعض ، وهي في أسمى مقام بين مدن الإسلام ، بعد دار السلام . قد اشتبكت فيها العجاة^(٢) وتنزهت عن المثل في النضارة . لكنها ليست بالمفرطة في الكبر ، وربما كانت إلى الطول أميل منها إلى العرض^(٣) ، وهي لا تخلو من السقايات^(٤) في أسواقها ولا بيوتها ، ومبانيها طبقات فوق طبقات^(٥) وتحتوي من الخلق على العدد الكثير ، والناس على مذاهب فيمن بناها من الأولين . فمنهم من يقول إن عاداً أول من نزلها من الناس وإنها هي إرم ذات العماد^(٦) ، ومنهم من يذهب إلى أن بناها الغادر غلام نمرود^(٧) أو دمشاق بن كنعان ، ومنهم من يزعم أن الذي اختطها هو دمشقس مولى الإسكندر الرومي ،^(٨) ومنهم من يرى غير ذلك . إلا أنه ليس فيما يقولون حجة ترجع بهم إلى محاسن التحقيق في وثائق الآثار ولا سيما عند الذين يعزّون بناءها إلى الروم ، فإن الرد عليهم واضح لا يحتمل التأويل بعد أن أتى موسى كليم الله على

(١) تقويم البلدان ٣٥٣ وابن خرداذبة ١٢٤ وياقوت ٢ : ٥٨٩

(٢) القزويني ٢٦

(٣) ابن جبير ٢٨٥

(٤) المقرئ ٣٠ وابن جبير وابن بطوطة وياقوت ٢ : ٥٩٠

(٥) ابن جبير ٢٨٥

(٦) ابن خرداذبة ٧١ والقرماني ٥ : ١١٨ والشرشني ١ : ٢٠٧

(٧) الكنز ٢٣

(٨) القرماني ٥ : ١٩٣

ذكر دِمَشْق في غير ما آية من كتاب التوراة . ومهما يكن من اختلاف المؤرخين في ذلك فإن هـى إلاً مدينة أولية ^(١) قد صحبت الملوك من الكنعانيين والروم وآل جفنة وبنى أمية دهرًا طويلاً ونالت من العزة والعارة ما قل أن يناله غيرهما من المدن ، ولو كان البناء الذى شاده فيها الملوك من الحجر الصلد ثم بقى ماثلاً إلى هذه الأيام لكنت دِمَشْق زينة الدنيا ، ولكنه شيد من طين ولّين فأقى عليه الانحلال ومحت الأيام آثاره ^(٢) فلم يبق منه إلا قلعة من الحجر تعزى إلى الروم ^(٣) وقصر يقال له قصر جيرون عليه أبواب عجيبة من النحاس ^(٤) وبناء يقال له البريص فيه كثير من العمدة ، وتزعم العامة أنه كان يجرى منه الشراب فى قديم الزمان غير أن أركانه اليوم قيام وقعود . وحيطانه ركن وسجود ^(٥) ، وقصران من الحجر لعمر بن عبد العزيز ^(٦) وللولىد بن عبد الملك ^(٧) وهما جميع ما تخلف عن ملوك بنى أمية ، لأن ما نجا من معول الزمان لم ينبج من معول أبى جعفر ^(٨) ، كما مر فى موضعه من الكتاب .

ولقد وجدت أهل دِمَشْق أحسن الناس خلقاً وخلُفاً ، يكرمون الفقراء ويتلمسون منهم أن يتقبلوا صدقتهم حتى يكونوا هم فى صورة السائل ^(٩) ، ولو أن فقيراً أعرض عن كسرتهم لقالوا ويحنا لو علم فى خيراً لتناول من طامنا ^(١٠) ، وقد بلغنى عن

(١) تقويم البلدان ٣٥٣

(٢) قلائد العتيان ٥

(٣) ابن جبير ٢٩٠ وتقويم البلدان ٢٥٣

(٤) المسعودى ١ : ٢٤٢

(٥) المسعودى ١ : ٢٩٧

(٦) ابن جبير ٢٩٣

(٧) المقدمة ١٥٤

(٨) ابن الأثير والمسعودى ٢ : ١٤٣ والخميس ٢ : ٣١٤

(٩) الأبرشى ١ : ١٢

(١٠) ابن حير ٣٨٨

فضلائهم أنهم يزهدون في الدنيا وينقطعون إلى الله تعالى متبتلين في جبل لبنان^(١) ، غير أنى لا أطلق هذه الرواية إلا على فئة قليلة من الصالحين ، لأن جمهورهم مائل إلى اللهو والطرب ولا سيما في يوم السبت ، فإنهم لا يشتغلون فيه إلا بالمجون والتهتك لا يبقى فيه للسيد شجر على المملوك ، ولا للوالد على الولد ، ولا للرجل على المرأة^(٢) ، وهذا أمر غريب لم أره في غير دمشق ولا أعلم هل النصارى يشاركونهم في ذلك ، لأنى رأيتهم منقطعين عن مخالطة المسلمين في المنازل والأحياء ، قد تألبوا على كنيسة معظمة عندهم تعرف بكنيسة مريم^(٣) ، ويقال إنها من أعظم بيعة بعد بيت المقدس .

وبقيت في دمشق ثمانية أيام إلى أن وفد الغلمان بالدواب المحملة وكنت قد استقصيت البحث عن هذا الأموى الذى أتعب خاطر الرشيد أمره فلم أجده غرضاً في السياسة ولا هو طامح إلى ملك ولا إمارة ولا يحدث نفسه بشيء مما يفاق بال الرشيد حتى يخافه على أمره ، فأمسكت عن السعاية به لأنى رأيت أنه وهو خلو من هذه الأغراض مثل التاجر الكثير المال والجاه ليس إلا ، وقد تهياً لى باستطلاع خبره أن أقف على سير غيره من أقارب الخلفاء متابعة لما نُقل إلى من خبره فوجدت في الأولين عقلاً وسياسة إلا أنه لما صار الأمر إلى صبيتهم المسترفين استرسلوا في القصف والتهتك^(٤) ، وعكفوا على اللذات واستخفوا بأمر الرعية ، وغفلوا عن مصالح الملك فأزاله الله تعالى عنهم وألبسهم ثياب الذل بذنوبهم .

وقد انتهى ترف ملوكهم إلى الوليد بن يزيد^(٥) وهو الذى أخذت الخلافة في الانحلال بين يديه ، وتحرك الدعاة في نراسان بما وجدوا فيه من قلة الخبرة

(١) ابن جبير ٣٨٩

(٢) القزوينى ١٢٨ وابن بطوطة ٣ : ١٩٧

(٣) ابن جبير ٣٨٥

(٤) الأغاني ١٣ : ١٦٥ والمقدمة والعقد الفريد وابن الأثير وغيرهم .

(٥) الدميرى ١ : ٩٠

بأمور الملك وعكوفه على اللهو والطرب ^(١) وقيام خلافته بين الكاس والوتر ^(٢) .
وقد استرسل في التبذير حتى أنفق ما جمعه أجداده في بيت المال ، لأنه أفرط
في الكرم لإفراطا. فاحشا حتى إنه لم يقل « لا » في سؤال سئله ^(٣) ، وكان إذ
وصل الشعراء عند أبياتهم وأعطاهم عن كل بيت ألف درهم ^(٤) ، وكان يتأنق
في صنوف الملاد من المطعم والمشرب والملبس فيقال إنه ليس القلنسوة من الوشى ^(٥)
مذهبة ، واتخذ العقود من الجوهر كالنساء يغيرها في اليوم مرارا ^(٦) لشغفه بها .
وكان يتختم بالياقوت ، ووقع من خواتمه إلى بنى العباس ^(٧) خاتم يساوى أربعين
ألف دينار ، ويقال في حسنه إنه كان إذا أخرج من محبسه أضاء المكان من
شدة لمعانه . وكان يسترسل في الطرب إلى أن يوجه رساله ^(٨) في طلب المغنير
من الجواز وغيره ، فتجد أنه لم يثقل أمره على الرعية من وجه واحد ، وإنما هناك
وجوه قد ساقط عليه الفتنة فقام الناس عليه وقتلوه شريقلة . هذه نتف من
أخباره حدثتني بها مغنية كانت له يقال لها برق الأفق ^(٩) ، وهى اليوم عجوز تكاد
تنال الأرض بوجهها من الكبر وقد أخبرتني في بعض حديثها أن الجوهر كاد
في صباها متداولاً بين الناس ، فلما جمعه الوليد بن يزيد من كل وجه وغالى با
غلامه منذ ذلك الحين ^(١٠) ، وهذا شيء من الإفراط في الترف لم نسمع بمثله عز

(١) المسعودى ٢ : ١٤٦

(٢) ابن خاقان ٤٤ في قصيدة ذكرها هناك .

(٣) أبو الفرج ٢١٠

(٤) الأغاني ٦ : ١٤٨

(٥) الأغاني ٦ : ١٤٦

(٦) الأغاني ٦ : ١٢٩

(٧) المستطرف ٣ : ١٩١

(٨) الأغاني ٦ : ١٠٧ والعقد الفريد جزء ٢ والمسعودى ٣ : ١٤٦

(٩) الأغاني ٣ : ٨٧

(١٠) الأغاني جزء ٦

أحد من الملوك المترفين . ومن نظر إلى ما كان عليه ملوك بني أمية من العزة والصولة وما صاروا إليه من الدلة علم أن الله سبحانه وتعالى لا يغير ما بعده من نعمة حتى يغير العبد ما بنفسه بارتكاب المعصية .

ولما طال مقامى بدمشق تهيأ لى أن أزور أماكنها المشهورة ، فزرت موضعاً يقال إن هابيل وقابيل نزلا فيه ^(١) ، وموضعاً يقال له باب الساعات ^(٢) يزعم أهل الأخبار أنه كانت فيه قارة تقدم عليها القرايين فما يقبله الله منها تبتلعه نار من السماء وما لم يقبله يبقى في موضعه على الصخرة . وزرت مشاهد جماعة من أهل البيت المشرفين والصحابه والتابعين والأولياء الصالحين ^(٣) في جبل قاسيون ومقابر الشهداء ^(٤) وجبانة الباب الصغير ^(٥) وبينها قبور ملوك بني أمية ^(٦) مهتمة والرخام عليها متكسر ^(٧) ، وزرت قرية في سفح الجبل المذكور يقال لها برزة ^(٨) يزعم الناس أنها مولد الخليل إبراهيم (عليه السلام) ^(٩) حضين الملائكة وإلى ما فوقها حجارة مصبوغة بشيء يشبه أن يكون أثر دم عتيق يقولون إنها الحجارة التي رض بها قابيل رأس أخيه هابيل ^(١٠) ثم جره إلى مغارة هناك يقال لها مغارة الدم ^(١١) ، وفي حضين

(١) القزويني ١٦٢

(٢) ياقوت ٢ : ٥٨٨

(٣) ابن جبير والشرشي ٢ : ٢٣٦ والطبقات ١ : ٢٩ ، والمسعودي ٣ : ٤٢

(٤) قضاة الشام .

(٥) ذكرها ابن خلكان .

(٦) الخليس ٣ : ١٤

(٧) المسعودي ٣ : ١٤٣ وابن جبير ٢٨٣ وابن الأثير ٥ : ١٣٠

(٨) ابن جبير ٢٧٥

(٩) ياقوت ٣ : ٥٨٩

(١٠) القزويني ١٢٦

(١١) ياقوت ٣ : ٥٨٨

الجلبل مغارة أخرى تسمى مغارة الجوع يزعمون أن سبعين نبيا ماتوا فيها من الجوع وإني لأستحي أن أنقل حديثهم كما قالوه فإنهم يقولون إنهم سبعون ألف نبي^(١) كأن كل من عاش في الشام نبي أو ولي ، وفي طرف الجبل مما يلي الغرب ربوة^(٢) يقول المفسرون إنها هي المذكورة في قوله تعالى « وآويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين » ويرد عليهم آخرون بأن المراد بها ربوة في الإسكندرية^(٣) من ديار مصر .

وهناك مسجد يقولون إن المسيح عليه السلام أوى إلى مغارة بجانبه ، وفيه حجر قد انفلق إلى شطرين ولم ينفصل أحد الشقين عن الآخر بل اتصلا كزمان مشقوق^(٤) ، ولهذا المكان منظر حسن من البساتين والخضرة في جميع جوانبه ، ولا إشراف كإشراقه حسنا وجمالا واتساع مسرح للأبصار . وفيه تنقسم مياه المدينة إلى أنهار سبعة^(٥) أكبرها نهر يزيد ونهر ثوري^(٦) وهما فيه نهر واحد يعرف بنهر بردى وهناك بعض قرى مثل نيرب ومن^(٧) والسهم وسطرى^(٨) ، وفيها الجوامع والمرافق والحمامات إلا أنه لا يظهر منها إلا ما سما بناؤه لتطاول الشجر عليه ، وفيها من الفواكه والتفاح والخوخ وسائر الثمار ما ليس في البلاد مثله صحة وطيبا^(٩) ، وإلى ما يليها من طرف الجبل موضع يقال له عين برما^(١٠) كان

(١) القزويني .

(٢) ابن بطوطة ١ : ٢٢٣

(٣) المحاضرة ٢ : ٣

(٤) ابن جبير ٢٨١ والقزويني .

(٥) تقويم اللدان ٣٥٢

(٦) ذكره ابن خلكان ١ : ٢٧٨

(٧) ابن جبير ٢٧٩

(٨) كليات ٢٠٢

(٩) الكنز ١٤٤

(١٠) المسعودي ٢ : ٨٣

معمورا لأيام معاوية بن أبي سفيان بجماعة من أهل خراسان ثم توالى عليه الخراب لظلم الخلفاء بعده حتى أصبح إلى هذه الغاية قليل العين . وبقي الأثر من عمارته وذهبت العين .

ولقد كانت دمشق فيما خلا من الزمن الغابر ممزوجة بصنوف غير محصاة من فضلات العمران ويعيها كثرة الوحول في أزقتها وتراكم الطين في ساحاتها ، فلما أقام فيها الأمويون شرعوا في إزالة الأقدار ^(١) منها وقاية من الطاعون الذي كان يقع بها تباعا في السنين السالفة ^(٢) وهذا هو الأثر الذي تشهد لهم البلاد به كما تشهد لهم الآثار الباقية عنهم بتشيدهم البناء على الهندسة التي لا نجد أعظم منها وقعا في القلوب ولا أتم حسنا وجمالا في العيون ، كالذي يبلغنا عما بنوه في الأندلس ^(٣) من القصور التي حارت في جمالها عقول الفرنجة ، فقد شاهدت دار الوليد بن عبد الملك من قصورهم في دمشق فوجدتها بدیعة الحسن مبنية بالجر والصفاح والأعمدة مفروشة بالرخام الأخضر ^(٤) ، وهي تتناهى في البهاء والإشراق إلى أن يضرب بها المثل ^(٥) في إحكام رسومها وجلالة بانيها ، ولو لم يكن من تمام زيتها إلا الأعمدة المزخرفة منصوبة في أروقتها فرادى وأزواجا لكفى البصائر روعا ووسع الأبصار ابتهاجا . وأذكر أنه لما أدخلني صاحب الوقوف رياضها لمشاهدة ما فيها من الأشجار الغريبة ^(٦) لم يتحول نظري عن القصر لما راعني من حسنه

(١) أبو الفداء ١ : ٢٠٧

(٢) راجع ابن الأثير والمسعودي والعقد الفريد . وفي مروج الذهب من كلام عن الكوفة أنها

ارتفعت عن البصرة وحرها وسفلت عن الشام ووبائها ٢ : ١١٦

(٣) راجع المقرئ والعقد الفريد وابن الأثير .

(٤) الطواط ١١١

(٥) المقدمة ١٥٤ والفتح بن خاقان ٩٤

(٦) الطواط ١١١

المفروط وأعجبت به من الزينة التي يكبرها الناظر ويقف عندها وقفة الذاهل الذي به عقدة من السحر ، وهو بين أساطين دقيقة وقباب رفيعة ورواشن ^(١) مخومة ونحرجات مزينة وطيقان مجسمة بالخص المنقوش ويلبها من الرسوم العجيبة ما تجول فيه الأفكار فيجمله وتميل إليه الأبصار فلا تملّه .

جامع الوليد المعروف بالجامع الأموي

هو أخير مأثرة للملك بنى أمية ، بناه الوليد بن عبد الملك صاحب القصر المتقدم ذكره ، وكان ذا همة في تشييد العمارات والمساجد ^(٢) والقصور ، وقد شملت عنايته جميع البلدان في تسهيل الثنايا وحفر الآبار وإصلاح الطرق ، حتى كان الناس في أيامه إذا تلاقوا في الأسواق والمجالس تساءلوا عن العمارات وعن أى بناء شرع فيه خليفتهم ، كدأبهم في التساؤل عن الخير والصلاة في أيام عمر بن عبد العزيز ، وعن الطعام في أيام سليمان بن عبد الملك ، وعن اللهو في أيام الوليد بن يزيد ، وليس في بلاد الإسلام كلها مثل هذا الجامع حسنا وإتقاناً ^(٣) وجمال رسم وتمازى زخرفة وزينة ، وهو مائل إلى الجهة الشمالية من المدينة وقد سمعت عن سفنان الثوري أنه قال الصلاة فيه بثلاثين ألف صلاة ^(٤) .

كان موضعه قبل الإسلام بيعة للنصرانية تعرف بكنيسة ما ريحنا ^(٥) ، ومن قبل ذلك كان بيت عبادة لأهل جاهليتهم ، فلما دخل المسلمون المدينة عنوة

(١) ذكرها الأغاني ٥ : ١٠

(٢) ابن جبير وياقوت ١ : ٥٩١ وابن الأثير ٥ : ٤ والفخرى ١٥١ وأبو الفداء ١ : ٢٠٩ والمقدمة ٣١٠ والقزويني ١٢٧

(٣) ابن جبير ٢٦٣ والشريشي ١ : ٢٠٨ وتقويم البلدان ٢٣٠ وابن بطوطة ١ : ١٩٧

(٤) ابن بطوطة ١ : ٢٠٤ وابن جبير .

(٥) ابن الأثير وأبو الفداء ١ : ٢١٠ وياقوت ٣ : ٥٩١ وابن جبير وابن بطوطة ١ : ١٩٨

تحت قيادة خالد بن الوليد أخذوا نصف الكنيسة ، ثم دخل أبو عبيدة بن الجراح صلحا فانتهى إلى نصفها الآخر ، وقد وقع الصلح بينه وبين النصارى فبقي نصفها في أيديهم وقد كانوا يزعمون أن الذي يهدم بيعتهم يحنّ ، فلما صارت الخلافة إلى الوليد قال أنا والله أول من يحنّ في سبيل الله ، ثم بدأ الهدم بيده ^(١) فبادر المسلمون وأكلوا تخريبها حتى هاجت النصارى وعلا صياحهم ، فعوضهم الوليد عنها مالا جسيما وأرضاهم بكثائن عدّة صالحهم عليها ^(٢) ، ثم وجه إلى ملك الروم ^(٣) في إشخاص اثني عشر ألفا من العملة والصناع المرشحين ، وتقدم إليه بالوعيد إن هو توقف ، ثم أكل هدمها سوى حيطانها ، وأثنأ فيها القناطر وحلّاه بالذهب وعلّق فيها الأستار من الوشى والإبريسم ، وبقي العمل فيها نحو تسع سنين ، وكان يعمل فيها ألف مرّخم يجلب إليهم الرخام ^(٤) والمرمر من كنيسة أخرى لأئم النصرانية بمدينة أنطاكية تعرف بمزور ^(٥) .

وقد غريم الوليد في هذا الجامع من الدنانير المضروبة زنة مائة وأربعة وأربعين قنطارا ^(٦) بالدمشقي ، وذلك يعادل عشرة آلاف ألف دينار ^(٧) ، وقرأت في بعض الكتب أن جملة المنفق عليه كان أربعائة صندوق ، وفي كل صندوق ثمانية وعشرون ألف دينار ، ففي القدر الحاصل منه توافق بين الروايتين . وكان المتولى على النفقة عمر بن عبد العزيز ^(٨) قبل أن يلي الخلافة ، وقد اتخذ في المسجد

(١) ابن جبير ٢٦٤

(٢) الخليس ٣ : ٣١١

(٣) المقدمة ٢١٠

(٤) تقويم البلدان ٢٣٠

(٥) المسعودي ١ : ٢٧١

(٦) الخليس ٣ : ٣١١

(٧) ابن جبير ٢٦٣

المسعودي ٣ : ١١٩

ستمائة سلسلة من الذهب ^(١) للقتاديل والثريات ، وزين جدرانها بفصوص من الذهب والفَسْفَسَاء ممزوجة بأنواع من الأصباغ العجيبة تمثل أشكالاً من الرسوم لم ير أبهج منها في العيون ، ورفع عمده من الرخام المجزع طبقة فوق طبقة ^(٢) ، واتخذ الأساطين الضخمة فيما يجاور الأرض ، والسواري الدقاق فيما يعلو الحنايا والقباب ، وفي خلال ذلك صور المدن والأشجار بالألوان والذهب ، وكتب في حائط المسجد بالذهب على اللازورد « ربنا الله ، لا نعبد إلا الله ، أمر ببناء هذا المسجد وهدم الكنيسة التي كانت فيه عبد الله الوليد أمير المؤمنين في ذى الحجة سنة سبع وثمانين » ^(٣) .

أما طول هذا الجامع (وذلك من الشرق إلى الغرب) فهو مئتا خطوة أو ثلثمائة ذراع ^(٤) ، وعرضه من القبلة إلى الجوف مائة وخمس وثلاثون خطوة . وأبوابه أربعة . أولها الباب الشرق ويعرف بباب جَيْرُون ، وعليه عمودان من الحجر في غاية الإفراط في الطول والعرض ، يقال إنهما من بقايا الكنعانيين ^(٥) ، إذ ليس في وسع أهل هذا الزمان قطعهما ولا نقلهما . ثم الباب الشمالى ويعرف بباب الناطقين ، وكان مدخل الكنيسة قديماً . ثم الباب الغربى ويعرف بباب البريد ، ثم الباب الجنوبي ويعرف بباب الزيادة وهو يُفْضَى بالخارج منه إلى دار معاوية ^(٦) المعروفة بالخضراء ، وكان قد نزلها مروان بن الحكم بعد واقعة مرج راهط كما هو معروف . وفيه ثلاث مقصورات أشرفها المقصورة التي اتخذها معاوية (رضى الله عنه) ندما كان للمسلمين نصف الكنيسة ، وتعرف بالمقصورة الصباحية ، وهى أول

(١) ياقوت ٣ : ٥٩٥

(٢) ياقوت ٣ : ٥٩٣

(٣) القزويني وياقوت والمسعودي .

(٤) ابن بطوطة ١ : ١٩٩

(٥) القزويني ١٢٧

(٦) أبو الفداء ١ : ٢٠٤

مقصورة صنعت في الإسلام^(١) ، بناها هذا الرجل العظيم وقاية لنفسه من الخوارج أن يغتالوه في أوقات الصلاة كما اغتالوا عليا عليه السلام ، فكان إذا سجد قام الحرس على رأسه بالسيوف^(٢) ، وإلى جانب هذه المقصورة خزانة مغطاة بالنقوش فيها المصحف الكريم الذي وجهه عثمان بن عفان رضى الله عنه إلى الشام^(٣) وأخرج إلى منها صاحب الوقوف خاتما من الفضة للوليد بن عبد الملك ، قد نُقش عليه «يا وليد إنك ميت ومحاسب» ، وآخر لأخيه سليمان وكلماته «آمنت بالله مخلصا»^(٤) ، فأخذتهما لأطرف بهما المأمون عند عودتي إلى بغداد ليضيفهما إلى ماله من خواتم الخلفاء ، وعلى هذا الجامع قبة دورها ثمانون خطوة عليها رصاص يمتد منها إلى أن يغطي سطوح الجامع كلها بألواح طولها أربعة أشبار في عرض ثلاثة ، وربما اعترض فيها نقص أو زيادة . وهيئة السقوف من الخارج هيئة نسر قد نشر جناحيه ، وكأنى القبة رأسه ، وهي في سمو الارتفاع بحيث تراها من أى موضع استقبلت دمشق . أما صحن المسجد فإنه من أجمل المناظر ، وعلى جدرانه آيات من القرآن الكريم ، ورسوم بالذهب تدهش البصر والبصيرة وهناك مجتمع الدمشقيين ومتنزههم لا يزالون فيه بكرة وعشية يقرءون ويتحدثون .

ولهذا الجامع ثلاث صوامع^(٥) واحدة بالجانب الشمالى وهى مذهبة من أسفلها إلى أعلاها^(٦) ، وفيها مقاعد ومجالس ، واثنان بالجانب الغربى وإحدهما أكبر الصوامع الثلاث . وقد وجدت في أروقته ودهاليزه وصحنه وفي المساجد المتشعبة منه ماء يجرى بلا انقطاع ، وشاهدت في البلاط القبلى قبالة الركن الأيمن من

(١) ابن جبير ٢٧٥ وأبر القداء ١ : ١٩٩

(٢) الفخرى ١٢٩

(٣) ابن بطوطة ١ : ٣٠٣

(٤) المسعودى ٢ : ١١٩ والخليس ٣ : ٣١٤

(٥) ابن بطوطة ١ : ٢٠٣

(٦) الشريشى ١ : ٢٠٨

المقصورة الصحابية تابوتا معترضا من الأسطوانة وفوقه قنديل موقد أبدا في الليل والنهار يقال إنه مشهد رأس يحيى بن زكريا عليهما السلام ^(١) ، ومن حوله عمدة عجبية قد ظهرت فيها عروق أخرى من غير ألوانها تتخللها العين منزلة فيها بأيدي الصنائع ، إلى غير ذلك من المحاسن التي حواها هذا الجامع المبارك ، وعظمت عن أن يحيط بها وصف ، فإنني لأحسب الزائر لو تردد إليه زمانه لرأى كل يوم ما لم يكن قد رآه قبل ^(٢) من جمال الرسم وإحكام الصنعة ، كما أحسب أنه لا يزوره أحد إلا وهو يجتدد الدعاء لبانيه ^(٣) وإن لم يكن له ميل في السياسة مع الأمويين .

المرور ببعلبك وركوب البحر من بيروت

رَجَعُ إِلَى قِصِّ الرحلة . رَكِبْتُ مِنْ دِمَشْقِ فِي غَدِ الْيَوْمِ الَّذِي سَافَرْتُ فِيهِ الْغُلَّامَانِ إِلَى بَيْرُوتَ ، فَوَصَلْتُ فِي مَتَصَفِّ الطَّرِيقِ إِلَى بَلَدَةِ غَنَاءَ ذَاتِ سُوْرٍ قَدِيمٍ يُقَالُ لَهَا بَعْلَبَكُ « وَمِنْهَا إِلَى الزَّبَدَانِ وَهِيَ مَدِينَةٌ عَلَى طَرَفِ وَادِي بَرْدَى ثَمَانِيَةَ عَشَرَ مِيلًا » ^(٤) وَهِيَ ذَاتُ أَشْجَارٍ وَأَنْهَارٍ وَعَيُونٍ وَخَيْرَاتٍ كَثِيرَةٍ ^(٥) وَفِيهَا الْكُرْمُ الْخَصِيبُ . وَلَقَدْ لَقِيتُ فِيهَا فِيلَسُوفًا مِنَ النَّصَارَى يُقَالُ لَهُ قِسْطَا بْنُ لَوْقَا ^(٦) ، صَاحِبُنِي فِي زِيَارَةِ الْأَنْبَارِ الَّتِي فِيهَا وَأَخْبَرَنِي عَنْهَا بِأَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ رُبَّمَا أَتَيْتُ عَلَى بَعْضِهَا فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ .

(١) ابن جبير ٥٧٥

(٢) القزويني ١٢٧

(٣) ابن جبير .

(٤) تقويم البلدان ٢٥٥

(٥) ابن بطوطة ١ : ١٥٨

(٦) المقرئ في ترجمة يعقوب الكندي .

وقد أخذت هذه الآثار العظيمة بجماع قلبى حيرة وإعجابا ، وأعظمها هيكلان كبيران أحدهما أعتق من الآخر^(١) وفيهما من النقوش العجيبة المحفورة فى الحجر ما لا يتأتى حفر مثله فى الحشب ، مع ارتفاع جدرانها وضخامة حجارتهما وطول أساطينهما وعجيب بنيانهما^(٢) مما يذهب العقول تعجبا من اقتدار الرجال على مثل هذه العظام . وقد أخبرنى قسطا هذا الفيلسوف أنه لا يرى إلا أن هذين الهيكلين من بناء أمة ماهرة فى فن الهندسة ، كما أنه لا يرى الحنايا التى تُقْلَهما إلا أعتق من الآثار الظاهرة ، وفى ظنه أنها وضعت فى أيام سليمان بن داود عليهما السلام ، ولما جاءت الروم الأولى هدموا المعبد العتيق ، ورفعوا الهياكل المائلة مكانه .

أما الحجارة الثلاثة العظيمة التى تعد من عجائب الدنيا فقد رفعها الروم بأيدى عبيدهم على ما جرت به عادتهم من استخدام الأسرى فى البنيان ، وليس كما تزعم العامة من أن الجن هم الذين بنوها لسليمان عليه السلام كدأبهم فيما يحدثون عن كل أثر^(٣) من آثار الأولين فيه معجزة للآخرين . وإنما رفعها الروم بالحيل الهندسية والقوة الآدمية^(٤) يدلنا على ذلك ما نجد فى أطرافها من النُقر التى تقضى بأنها كانت ترفع جرا بالأمراس بأن يمهدها فى الأرض سطح من التراب يرتفع شيئا فشيئا مع امتداده إلى أن ينتهى إلى حيث هى مرفوعة ، ثم تجر بالسلاسل على عجلات لها بكرات من الفولاذ عريضة الأطراف حتى لا تغوص فى التراب صغيرة الجرم حتى تحتمل الثقل ، وتكون أشد من البكرات الكبيرة التى لابد أن تلتوى تحت هذه الحجارة العظيمة ولا تأتى بالمقصود من استعمالها لرفع الأثقال .

(١) المسعودى ١ : ٢٩٦

(٢) المسعودى ١ : ٢٩٦

(٣) نجد فى كثير من كتب العرب نسبة المباني العتيقة إلى الجن .

(٤) المقدمة ٣٥٨

وقد كانت سياسة الروم مع الأمم التي يتغلبون عليها أن يأخذوا دينها بالنعظيم والتبجيل ليستميلوها إليهم ويبيتوا في أمن من تحركها للفتنة على غير اضطرار إلى حراستها بالجند، إذ تنبئ الأخبار السالفة أنهم كانوا يملكون معظم العالم، فلو دناهم حفظ البلدان إلى إقامة الجند فيها للزمهم آلاف الألوف، وهذا بعيد عن أن تقوم دولة من دول العالم بكفالاته . فلما دانت لهم الشام وكان بعل^(١) معبودا فيها من الصابئة وغيرهم كما قال تعالى « أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين » بنوا لعبادته هذا الهيكل العظيم على شكل غريب يقصدون به الإعجاز ليظهروا ضخامة ملكهم لأهل المشرق واقتدارهم على عظمائم الأمور ، إذ ليس للظن بأنهم قصدوا إلى المنعة موضع في نظر العقلاء . فهذا أحد اللولين اللذين يفضيان بالراق عليهما إلى سطح الهيكل قد اتخذ أعلاه بما هو زائد على النصف من حجر واحد فُصِلت منه الدرجات والسقف والحائط الدائر من جميع جهاته، وكذلك الحجارة الثلاثة العظيمة قد اتخذت في أعلى الجدار لتظهر لوافد على بعلبك من حيث هو مستقبل للهيكل، فلو أنه أريد بها المنعة لاقتضى ذلك أن تكون في أسفل الجدار لا في أعلاه ، كما أنه لو أريد ذلك من اللولب لكان النصف المتخذ من قطعة واحدة فائتا فيما يدانى الأرض أو يماسها، حتى إذا وهى أعلاه بق هو في موضعه، أو تداعى جدار السور بقيت الحجارة الثلاثة مرذا لهجوم العدو .

ثم إنه لما انقرضت الروم الأولى وانفرد ملك الروم الثانية بالقسطنطينية وسائر لشرق وقد أخذوا في تعظيم النصرانية رأوا أن بقاء هذا الهيكل محجة للناس شغف أفئدتهم بما فيه من الغريب ولا يقصدون الكنائس وهى دونه في البهاء الإشراف مضر بالنصرانية وحابس لها عن أن تعم الشام، فعمدوا إلى تخريبه ومحو لأثر المائل منه . وكان في القسطنطينية بطرك ذو عقل ودهاء يقال له فم الذهب يحنا ، فأشار على القيصر أن يتخذ كنيسة لعبادتهم لتحصل المنفعة منه مع حفظ

(١) المسعودى ١ : ٢٩٦

الأثر الجميل ، فاتخذته كذلك . وفي رواية أنه أشار عليه بأن يُعمل فيها الفؤوس ففعل أو يقال إنه لم يفعل . فانظر إلى هذا الهيكل كيف تقلبت به أغراض الأمم فقد شادته الروم الأولى لغرضهم في الدنيا ، ثم حربته الروم الثانية لغرضهم في دينهم ، ثم مثلت آثاره لهذا الزمان ناطقة بعزة الله شاهدة أن لا باقى سواه .

ولما انفصلت عن بعلبك مررت بسهل أفيح يقال له البقاع وعمرّجت فيه على موضع يسمى بكرخ نوح^(١) يزعم أهله أن فيه قبر صاحب السفينة عليه السلام . وكنت أرى بمقربة من كل قرية من قراه ردوما قد تراكت أمثال التلال كأنها من بقايا أمة قد خلت ، وصرفت من بعلبك إلى بيروت يومين في جبل لبنان لصعوبة مسلكه ، وكنت أميل إلى عيون القرى لتنزيه النفس وإرواء الظما ، وإنها لكثيرة في هذا الجبل المبارك وهى تمدّج في شعفاته . وأقمت في بيروت حرسها الله ثلاثة أيام أنتظر هبوب الرياح الموافقة ، وهى مدينة جليلة^(٢) على ضفة البحر ، طيبة الاقليم ، عليها سور من حجارة^(٣) تحف بها عمارة مشتبكة في سفح لبنان كان يستجيدها الوليد بن يزيد المقدم ذكره فيقول^(٤) :

رب يبت كأنه متن سهم سوف تأتيه من قُرى بيروت

ثم يقول^(٥) والنفس تائقة إليها والقلب مشغوف بجها :

ألا يا حبذا شخص حمى لُقياء بيروت

وهى فرضة دمشق ومعظم الشام ، وفي مراسها مجتمع كثير من سفن التجارة ، ويحلب منها حديد^(٦) لبنان إلى ديار مصر ، وفي شرقها نهر يغلظ في الشتاء قد بنى

(١) ابن بطوطة ١ : ١٣٣

(٢) تقويم البلدان ٢٤٧

(٣) الادريسي .

(٤) الأغاني ٦ : ١٢٢

(٥) الأغاني ٦ : ١١٧

(٦) الادريسي وابن بطوطة ١ : ١٣٣

له قدماء أهلها قناة ^(١) يُجرون الماء فيها إليهم ، وإلى غريبها مشهد الأوزاعي (رحمه الله) ، وميلاده ببعلبك ^(٢) وهو نخر المحدثين من أهل الشام ، وله في علم الحديث ^(٣) مدونات جمع فيها الصحيح المروى عن الصحابة والتابعين ومن سمع منهم واستخرج الأحكام الشرعية على مذهب انفرد به أهل تلك البلاد .

وقد كان لبيروت شأن عظيم في غابر الأيام ، وكان عليها ملوك من الكنعانيين ومن قام بعدهم بأعباء الدول الحسام . وكان للعلوم فيها سوق ليس بعدها غاية في الزواج ، حتى إنها دُعيت بمدينة الحكمة . وكان للروم فيها منازل وهياكل هجروها بعد الفتح وجلوا عنها جلاء لم يرجعوا بعده إلى أن عاد إليها العمران في الإسلام بقيام الخلافة في دمشق ، إذ كانت المدن لا تصلح إلا بقيامها بالملك أو قيام الملك في جوارها حيث تتوارد الخيرات وتتقاطر الوفود ويحصل الأمن للتجارة .

وإن كنت قد شهدت لهذه المدينة بطيب الهواء فإنني لا أنكر ما في ريحها الشمالية من الرطوبة التي تحدث في الرأس ألما لا يشعر به إلا الغريب الزائر ^(٤) ، غير أن هبوبها فيها ليس بالمتواصل حتى نعتده من عيوب الأقاليم . بل الغالب على بيروت ريح الصبا التي تنعش النفس ، تأتيها من ناحية الرمال المنبسطة على شاطئ البحر ، فربما وجدت هذا الموضع أصح للسكنى من البلد العتيق . وفي ظني أنه إذا توافر العمران فسيضطرب الناس أن يحدثوا بناءهم في هذا الموضع إذ هو أقرب وجهها إلى نسيم الصبا منه إلى ريح الشمال .

وركبت البحر من هذا الثغر المحروس في أول يوم من شعبان ، وجرى مركبنا هواء شمالي لطيف ليس بالثقيل ولا بالخفيف ، أرسله الله إلينا بكرمه واطفه ،

(١) تقويم البلدان ٢٤٧

(٢) أبو الفداء ٢ : ٧ والطبقات ١ : ٥٠

(٣) ابن خلكان .

نق .

واستقر سسيرنا في البحر نحو عشرين يوما إلى أن أقبلنا على مالطة ، وهي جزيرة في أول بلاد الفرنجة ، وبها كنائس معظمة لأمم النصرانية ، فلبثنا يومين في مرفئها نتسوق منها الزاد ، ثم غادرناها إلى مرسيلية في ساحل الديار الرومية إلى غرب اللنبردية (١) .

لقاء القيصر والمنصرف من الرسالة

ولما أقبلنا على مرسيلية لم نر لها شيئا من زخارف البنيان . ولا وجدنا في أهلها أثرا من محاسن العمران . لأنهم كانوا قبل دخولهم في ولاية هذا الأبرذور أهل جاهلية وخشونة ، تستعبدهم طائفة طاغية من أنفسهم ، تُجرى فيهم القضاء بحسب هوى النفس ، فلما استولى على ممالكهم أقام عليهم أميرا فوض إليه أمر الجند والقضاء وجباية الأموال ، وجعله بمنزلة الوزير في الإسلام . وأقام تحت يده طائفة من العمال يتولون المناصب في ولايته ، ولهم ألقاب معروفة عندهم مثل المريس وغيره . وليس في مرسيلية من البنايات المزنخفة سوى قصر مبني على علية تشرف على المدينة ، يظهر أنه كان مسكنا لبعض أمراء الجاهلية ، وكنيسة عليها قباب مرفوعة نصبتها هذا الأبرذور الذي نصر أمته ونصر القسيسين والرهبان كما هو معروف ، وقد نظر بعين العناية إليهم وأحسن بالنعم الطائلة عليهم ، واتخذ منهم أولياء يستشيرهم في أموره ويرجع في السياسة إلى رأيهم ، إذ كان القوم من دونهم همجا لا يعرفون القراءة ولا أميطت عن بصائرهم غشاوة الجهل ، ومعظمهم عبيد للتمول من التجار ، يموتون جوعا بين يديه وهم يبللون أرضه بعرق تعبهم وشقائهم ثم لا يحصلون على كسرة تمسك رمقهم ، فأين هذا من حضارة العرب وصلاح أمرهم واتساع المعاش بين أيديهم واحتذائهم أشرف السنن العادلة ؟ فكأن الله تعالى قد خص هذه الأمة من الفضل والعم (٢) بما حرم مثله أعم المغرب . فان

(١) تقويم البلدان ٣١٩

(٢) المسعودي ١ : ٢٣٦

العرب أحل منهم وأحلم ، وأعلى وأعلم ، وأقوى وأقوم ، وأعطى وأعطف ، وأحصى وأحصف ، وأشرى للفخار وأشرف ، وأنفى للعار وأنف . وحسبى بما نقلت إليك من أخبارهم فى هذا الكتاب دليلا على ما ركب الله فى طبائعهم من الأنفة وعزة النفس ، وما آتاهم الإسلام من المحاسن التى تشرفهم وتعالى ذكرهم .

وقد شاهدت فى ديار القوم كثيرا من الأمور التى أخاف إن أتيت على بيانها أن تجر الحديث إلى الخروج عما أنا بصدد من ذكر الرسالة . وقد وجدت عاداتهم غير منطبقة على عادات الشرقيين ، بل كثيرها مستعجن أو باق على خشونة جاهليتهم . ومن الغريب المألوف عندهم أن النساء يمشين فى الأسواق بلا نقاب ، ويجلسن مع الرجال سافرات الوجوه ، وهذا استرسال لا أظن أن تصان معه الأعراض صيانتها فى المشرق من وراء الحجاب . وقد وقع بينى وبين الأمير الذى صحبني فى مرسلية مذاكرة فى هذا الأمر وكان يظن أن المرأة ذليلة فى ملتنا وأن منع ظهورها إلى الرجال ناشئ من جهة استصغارها وتحقيرها ، فذكرت له أن الله تعالى قد وفاهن حقوقهن ^(١) فى الدنيا والدين ، ووعد الصالحات منهن نعيما مقيما فى الآخرة وأمر بأن تجرى عليهن الوراثة التى لم تكن لهن قبل الاسلام .

وكان أمير مرسلية عند ما اتصل به خبر وصولى بالرسالة قد أخرج إلى الجند ولم يترك شيئا من مظاهر الاحتفاء إلا أجاءه فى سبيل تعظيمها وإجلالها ، فلم يسألته عن الأبرذور أخبرني أن له غيبة فى رومة لأمر بينه وبين الباب ^(٢) الذى هو خليفة الأمم النصرانية ، وأنه يمكث عنده أربعين أو خمسين يوما ، فاستطلت هذه الغيبة منه ، وخفت قوات الحج إن بقيت منتظرا رجوعه ، فرأيت أن أوافيه برومة ، فركب معى من لدن الأمير رسول إلى القيصر وجرنا عباب هذا البحر

(١) قد أوصى النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء بقوله إن لساكنكم عليكم حقا وإن لكم عليهن حقا إلى أن قال فاتقوا الله فى النساء واستوصوا بهن خيرا .

(٢) كنية البابا بالباب مذكرة فى تقويم البلدان ولفظها بنفخيم البابين وتشديدهما .

الذى لم تجزه بعدُ سفن المسلمين إلى أن منّ الله تعالى علينا بالوصول إلى رومة بأيمن طائر وألطف ريح والحمد لله على جميل ما يولينا من النعمة ويتداركنا به من اللطف .

ولما أقبلنا على رومة أبلغ الرسول الأنبرذور حبر قدومي من لدن الرشيد فسير إلىّ أمراء دولته وأهل حاشيته وبطانته ، فساروا بى إلى حيث هو مقيم فى دار الباب ، وهو قصر بل قصور قد جمعت بين الضخامة والإحكام ، وعُنى البابون من خلفاء بطرس كبير الخواريين بتجميلها وتزويقها حتى صيروها نزهة جمعت الجمال والحسن ، وكنت حين جاوز بى الأمراء مقصوراتها إلى مجلس الأنبرذور قد رأيت على جدرانها صور ملوك وأئمة وعباد قد طيحتهم رعى المنون ، فلما دخلت عليه وجدته جالسا على منصة من فوقها قبة عليها كتابة بالرومية ، وهى مجللة بالذهب ، وعلى رأسه تاج مرصع باللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وفى يده قضيب الملك ، وعليه حلة من الوشى كأعظم ما يكون من حلل الملوك ، وبين يديه حرس قد وقفوا بالسيوف المشهورة والحرايب والأعمدة ، وبينهم جماعة من العلوج وأشرف العساكر وطائفة من الجنائقة والرهبان المقدمين قد لبسوا الوشى الذى يقيمون به الصلاة فى أعيادهم ومواسمهم ، ولكن لم نرمثله على من يحاورنا منهم فى المشرق حسنا يُعشى الأبصار بريقه ولمعانه .

فلما مثلت بين يديه قمت بما وجب على من الإجلال له وبلغته سلام الرشيد على لسان المترجم ، فكلمنى برفع الملوك الذين توقع جلالتهم مهابة فى قلوب الوافدين عليهم ، ولكن من غير أن يكون فى نفسه جبروت ، وشكر للرشيد مودته وأثنى عليه ثناء جميلا ، وكان الأمراء والرهبان يمدون إلى أعناقهم ويحدقون فى أبصارهم كأنهم لم يروا من قبل مشرقيا على دين الرسول صلى الله عليه وسلم . ثم أشرت إلى الترجمان أن يذكر له هدية الرشيد وأنه يُطرف بها جلالته لارتباط المودة بينهما ، فشكرنى على ذلك مرة ثانية ، ثم استدنانى منه وأمرنى بالجلوس ، وأخذ يسألنى

عن رحاقي إليه عطفاً مال إليه بعد الزرع الذي استقبلني به ، فكنت أجيبه بما تقتضيه الرسوم من حمد الله على ما آناه من الملك العظيم والثناء عليه لما أوجد لرعيته من أسباب الخير والراحة ، ثم سألتني عن الدولة في المشرق وأنه يروم أن يكون الدهر للرشيدي في صفاء ، فأجبت به بما في الإشارة إليه تحفظ عن ذكر بني أمية ، والملا من الأعيان والرهبان حاضرون ، ثم سألتني أن يأذن لي بالدخول عليه في خلوة وانفراد فأجابني إلى ذلك وهو بظهور ائتناسه بي وتوسمه الخير مما وقع بينه وبين الرشيد من الوات .

ولما انصرفت من حضرته وقف لصحبتني أميراً من عظماء دولته ملك قلبي برقة نفسه ، وأحسن منقلبي بلطيف أنسه ، وأحل كرامتي عنده بالحمل الأرفع ، لم يترك أثراً مشهوراً في رومة من قصر منيف ولا منزل مزخرف ولا موضع ذي حسن وبهاء إلا سار بي إليه وأرانيه ليعظم في عيني أمر الفرنجة ، فما كنت لأكر من مبانهم إلا الكنائس التي يعظمونها ويتأنقون في تميحها بالرسوم التي تندهى في الحسن وجمال الزينة ، وهذا الرسم أثر لهم من الصناعة ينفردون به دون المشاركة^(١) الذين ينههم الدين عنه^(٢) ، وإنما يكونون في حاجة إلى صناعتهم إذا بنوا مسجداً أو قصرًا مزخرفاً كما علمت ، إلا أنه لا يصح انفرادهم بالحذو فيه دونهم لبطلان الموازنه فيما يتركه فريق ويأخذ فيه الآخرون . وفي نفسي أن المسلمين لولا نهى الشرع عن التصوير ما بعد أن يفوقوا فيه الروم ، فقد رأيت من عمل الرسامين في المشرق الأقصى ما يقرب أن يكون في جودة عمل الروم . ورأيت صوراً من بلاد الصين وصلت إلى البرامكة

(١) لم يكن للشارقة في زخرفة مبانهم إلا أن يتخذوا أشكال الخطوط دون الصور وقد ابتدعوا من رسومها أشكالاً تقيد الأبصار في الحسن والبهجة مع أنه ليس أصعب على الرسام من ابتداع شكل لا يتوسع فيه بغير الخطوط المتماثلة وبذلك يعلم مقدار فضلهم في الصناعة بما وضعوه من هذه الخطوط وما عاثوا عليها من الكتابة التي اتخذوا فيها طريقة الترويق لتملأ العين بهجة وارتياحاً .

وهي تمثل رجالا ونساء وأولادا بحيث إن الناظر إليها يميز بين الضاحك والباكى ، حتى لقد يميز بين ضحك السرور وضحك الشجاعة ^(١) ، وهذه غاية في المهارة لم ينافها إلا كبراء أرباب العفول من صنّاع الروم . واعظم ما شاهدت من كنّاس رومة بيعة بطرس حوارى المسيح عيسى عليه السلام ، وهي من عجائب الدنيا ^(٢) ، وفيها من الرسوم والنقوش والأصباغ والأعمدة والذهب ^(٣) ما أذكرنى جامع دمشق في بهائه وجماله ، وهي أبداع ما شاهدته من مباني الروم ، وامتدادها مع مقصوراتها نحو ستمائة ذراع ^(٤) ، فيما سمعت ، وامتداد الكيسة يبلغ نصف ذلك ^(٥) ، وهي مسفوفة بالرصا ص مفروشة بأنواع الرخام . وعلى يمين الداخل من آخر أبوابها حوض عظيم للعمودية يجرى فيه الماء دائما من نهري شق هذه المدينة ^(٦) كما تشق دجلة مدينة الزوراء . وفي صدرها كرسى مذهب يجلس فيه الباب في أيام المواسم والأعياد . وتحتيه باب مصفح بالفضة ^(٧) يوصل إلى سرداب فيه مشهد بطرس فيما يزعم أهل هذه البلاد ، ولكنى علمت ان أهل المشرق من أمم النصرانية يردون ذلك عليهم ، ويذهبون إلى أن بطرس إنما قبض في أنطاكية لا في رومة ، وأن كرسى أنطاكية عندهم هو المتقدم على كرسى رومة ، وفي هذه الأقوال نظرا لمحل لذكره في هذا الكتاب . وفي خارج الكيسة عمود من رخام قائم على قواعد أربع من النحاس ، وفي أعلاه عمود من الصُّفْر قد رفعت على رأسه كرة مذهبة يراها كل من في رومة كأنها علم لموضع الكيسة .

(١) القرمانى ٥ : ٢٢٤

(٢) المقرئى والمحاضرة ١ : ٣١ والقرمانى ٦ : ٥٥

(٣) القزوينى .

(٤) تقويم البلدان ٩٩

(٥) ابن خرداذبة ٩٣

(٦) تقويم البلدان ٢١١

(٧) كذا وجدت وصف هذه الكيسة في أسفار العرب من أهل الأسفار وغيرهم وذلك قبل

الحروب الصليبية .

ولما كان الغد أذن القيصر لى بالدخول عليه فلقيته في ثياب من الديباج وعليه تاج من الجواهر أعظم مما كان عليه بالأمس كأنه أراد أن يظهر لى عظم سلطانه ^(١) بما يحوى خزائنه من الجواهر والمال . ولما أمرنى بالجلوس بلغته ما أوصانى الرشيد بتبليغه من أمر بنى أمية بالأندلس وما يروم من موافقته عليهم ، ولكن بإيجاز أبعدت فيه التأكيد ليكون له إشارة إلى المصلحة ليس غير ، فحاطبى بما يقرب معناه من كلام وزيرنا جعفر (أعزّه الله) ، فأكبرت ذلك من غير أن أعجب منه ، إذ كنت أعلم أن عقول الحكماء قد تتوارد على الشيء الواحد ولو على اختلاف الآماد . وتتلاقى ولو على بعد البلاد . ولما ذكرت له قرابة العباسيين من النبي صلى الله عليه وسلم فكر في نفسه حتى ظننت أنه سيقول لى إن من الناس من هم أقرب منهم ومن بنى أمية إليه . ثم انبسط له مجال الحديث فقال لى لأرى الإسلام اليوم أقل اجتماع عصبية منه في أيام الخلفاء الراشدين (رضى الله عنهم) لتجزئته بين المشرق والمغرب . على أنى أرى دولة صاحبك أعظم هذه الدول وأوسعها رقعة مملكة . وأما أمر الأمويين فإنه وعرا المرام لا يناله إلا على تمداد الأيام . إذ لا يدل الشقاق بين السلطان وعميه على ضعفهم عن رد العدو ، فلو شدّ صاحبك عليهم لحوطوه بأطرافهم وقتلوه بغرض واحد تدعوهم إليه الحالة التى يقعون فيها جميعا من العزّ والإشراف على الخطر ، ولقد كنت أرى تغلبه قسرا على الأندلس من قبل أن يوافيها الأمويون ، وقد كانت قضاتها على أغراض مضاربة أفضت بعد الحروب فيما بينهم إلى تغلب الحيرة عليهم ، أما اليوم وقد وافوها بالأموال ^(٢) فليس من السداد أن يبادئهم بالقتال على حين يأتون من إفريقية بالمرتزقة من الرجال « وهم الذين يكونون أنفسهم للحروب » ^(٣) ، وربما

(١) ذكر صاحب الأغاني ٢ : ٢١ أن كسرى لما أنفذ رسوله إلى قيصر الروم عامله على السريد

ليريه سعة أرضه وعظم مملكته فذكرت عن هذا الفيصر مثل ذلك .

(٢) المقدمة ١٥٨

(٣) المسعودى ٣ : ٤٠٩

تعذر عليه مقاتلتهم من المغرب لما هو ناشب من الفرقة بينه وبين العلويين فيكون له عدوان من الأمويين وأهل البيت جميعا ، وقد قيل في الأمثال «إن الزبير إذا جمع منه حبل يوثق به الفيل المقتل» ثم إنه ذكر لي عند ما استنهضته إلى مظاهرة الرشيد أن بينه وبين الأندلس ملوكا يحب أن يبقى معهم على عهد المسالمة والمودعة ، وأنه يوجه همته إلى مناصبة الملوك الذين هم في ناحية المشرق كأنه يريد أن يستولى على القسطنطينية . هذا ما وقع بيني وبينه من الحديث ، وقد قال لي في خاتمة المفاوضات قل لأمير المؤمنين إنني عنيت بحاجته وسأكون ظهيرا له فيما يروم واقرا عليه السلام .

ذلك ما كان من أسرار الرسالة لم تتوسع المصلحة منها إلى ما وراء التوادّ الظاهر من السياسة كما رأيت ، وليثبت في رومة ثلاثة أيام متواليات . وكان الانبرذور قد اتخذ لي وليمة دعا إليها عظماء دولته ، وتكرم على بخاتم من الياقوت في سبيل التعطف ، ثم طلب إلي أن آخذ الطريق إلى تونس لأوجه إليه منها بركة عظيم من عظماء النصرانية ، يقولون إنه من أهل الجنة ^(١) ، فأجبت به بالامثال إلى ذلك ، فسير في صحبتي مركبا من أسطوله ليحملها إليه وغادر مركبنا ساحل رومة في يوم شديد الحر من شهر رمضان كأن الحرارة فيه تشمل الأقاليم المرتفعة أيضا وقد حَقَّ تسميته برمضان من الرمض وهو شدة الحر ^(٢)

وكان الفراغ من تقييد هذا الكتاب وأنا على متن السفينة وبينى وبين تونس مسيرة يوم وليلة . والله أسأل أن يبلغنا المقصد بالسلامة وهو الكفيل بالتيسير والتسهيل لا رب سواه .

(١) هرقة يانوس فيما يقولون شهيد من شهداء النصرانية .

(٢) الكثر ١٤٦

الرسالة التاسعة

المرور بتونس من بلاد العرب

كتبت إليك الرسالة التاسعة بعد الانصراف من الرسالة . واليوم أكتب إليك من المشاعر المباركة بعد إبلاغها إلى الرشيد . فإني لما قفلت من ديار الروم عرجت على تونس من بلاد المغرب فأكرم عاملها من لدن ابن الأغلب وفادتي ، وأخرج إلى زورقا حملني عليه إلى المدينة ، لأن البحر يبعد عنها نحو عشرة أميال ^(١) ، وبينهما بحيرة قريبة الغور فسبق اهتمامي بإخراج الرمة التي أوصاني بها القيصر إلى مركب الروم لإبعادهم عن مرفأ المسلمين اهتمامي بما سواه من الأمور . ثم إنني نظرت في شأن ابن الأغلب إبراهيم وانقطاع أهل الشيعة إلى حوزة إدريس بن إدريس (رضى الله عنه) من غير أن أكشف عما بالنفس من الميل مع أهل البيت ، إذ كنت أوجبت على نفسي أن أقوم بصدق الخدمة للرشيد في هذه الرسالة التي حملني مجاشعها واستودعني فيها أمانته ، فاتصل بي من أخباره معهم جسم حملت خبره إلى ملوكت البرامكة (أعزهم الله) . وقد أذكرني حال العلويين في المغرب أيام علي وأبي بكر وعمر بن الخطاب (رضى الله تعالى عنهم) من الصلاح والخير والبركة ، يتبعون الرسوم التي حفظوها عن النبي (صلى الله عليه وسلم) ولا يقيمون أبهة الملك إلا ما تدعوهم إليه حاجة الخلافة ، وكذلك أهل الشيعة من التزام الخير واتباع السنن العادلة والمحافضة على القراءة التي قرأها علي (عليه السلام) إلا أن الأغلب (دمر الله ملكه) ينقم منهم أمر الدنيا والدين ، ولا ذنب لهم إلا أنهم يحرصون على الخير والصلاح ويميلون مع أهل بيت السلالة الشريفة الطاهرة .

(١) تقويم البلدان ٣٨ و ١٤٣

وهذه القراءة التي ينقسمها الأغلب من أهل الشيعة قد كان لها شأن عظيم في صدر الإسلام وأسالت من دماء المسلمين بحارا بما تعصبوا له من الأغراض . كان صدور الخلاف فيما بينهم على قراءة ابن مسعود وقراءة أبي بن كعب ، وكان أهل الشام في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه قد انقطعوا إلى قراءة يعارضون بها قراءة أهل العراق وزعموا أنهم أخذوها عن المقداد بن الأسود ، وكان عثمان في خلافته قد عقد مجلسا من الصحابة على أن يحمل الناس على قراءة واحدة في جميع الأقاليم والأطراف ، بجمع الرقاق والأدراج والخفاف والعُسب التي كان مكتوبا فيها القرآن الكريم ، وأمر بأن تحرق كلها وأن ينسخ من الصحف التي كتبت في خلافة أبي بكر (رضى الله عنه) . وكانت مودعة عند حفصة^(١) زوج النبي (صلى الله عليه وسلم) أربع نسخ^(٢) يبعث بها إلى الديار الإسلامية ، فتولى نسخها زيد بن ثابت الأنصاري^(٣) وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي . وقيل عبد الله بن عباس ومحمد بن أبي بكر^(٤) وقال لهم عثمان إن اختلفتم في شيء أو كلمة فاكتبوها بلسان قريش فإنما نزل القرآن بلغتهم^(٥) . ولم تزل هذه المصاحف المنسوخة محفوظة في مكة والشام والكوفة إلا المصحف الذي كان في المدينة فإنه فقد في الحرب التي أثارها يزيد بن معاوية .

ولما انفصلت عن تونس ركبت البحر^{توا} إلى الإسكندرية وفي نفسى أن أبلغها في عشرين يوما ، فلما توسطنا البحر غلبتنا الرياح العاصفة ونكصت بنا السفينة على الأعقاب مسيرة بضعة أيام إلى أن هدا^أ نائر النوء وطابت لنا الرياح ، فسرنا بمعونة الله إلى أن شاهدنا منار هذا الثغر المحروس . والقطر المأنوس . ليال

(١) أبو الفداء ١ : ١٦٦

(٢) المخزومي وابن جبير ١٩٥

(٣) أبو الفداء ١ : ١٦٦ وابن جبير ١٠٢

(٤) الكندي .

(٥) أبو الفداء ١ : ١٧٦

خلون من شهر شوال ، فلما طلع النهار انتصب أمامنا في عِظَمِهِ وهول مرآه (١) حتى كأنه عمود يلقى القبة الزرقاء ، ويصل بين الأرض والسماء .

رسا أصله تحت الثرى وسما به إلى النجم فرع لا ينال طويل

فهو من سمو الارتفاع بحيث يمتدى به أصحاب السفن على بعد سبعين ميلا ، وربما قدر الناس ارتفاعه بنحو مائة وخمسين باعا (٢) ، وهم يقولون إن بانيه الاسكندر الرومى الذى ملك معظم الدنيا أو ملك من خلفائه يقال له بطليموس قاسى مع رومة حروبا صعبا فى البر والبحر ، فبناه لارتقاب جندهم والاستعداد لمراكبهم قبل وصولها . ويحدثون عن الوليد بن عبد الملك الأموى (٣) أنه سؤل له جَهْلَةً قومه أن يهدمه طمعا فى الوصول إلى ما حوى جوفه من الكنوز المخبأة فشرع فى الهدم والدمار حتى قوض جانبا من هذا المنار . ثم تعاظمت عليه النفقة ولم يجد ما يستعيز به عنها فكف عن عجز لحقه ولوم نراه يستحقه . وكان مقامى فى الإسكندرية عند عاملها الليث بن الفضل الأبيوردى (٤) ثلاثة أيام ، وكنت أحب مع ما لقيت من أنسه ووجدت فيها من سعة العمران واستبحاره أن أمد فيها بساط الإقامة لولا أنى خفت فوات الحج ، فانصرفت عنها فى اليوم السابع من شوال ، وكنت قد استقرت كثيرا من أماكنها المشهورة ، ووقفت على ما اتسع لأهلها من طرق المعاش فرأيت أن أجمل الكتاب بذكره ليبقى نفرا للمسلمين فى استيلائهم على هذه المدينة التى ليس فى بلاد الروم ما هو أعظم منها .

(١) ابن بطوطة ١ : ٢٩ وابن جبير ٣٧ وعبد اللطيف ٦٤

(٢) تقويم البلدان ١٠٥ وابن جبير ٣٧ وربما كانت المنارة قبل أيامهم أكثر علوا مما ذكره يقول ابن الأثير فى حوادث سنة ١٨٠ أنه كانت بمصر زلزلة عظيمة سقط منها رأس المنارة وربما ذكر المقرئ شينا من ذلك فى كتاب الخطط والآثار . ويقول القرمانى ٦ : ٦٤ إن طولها ألف ذراع لى غير ذلك .

(٣) المقرئى والمحاضرة ١ : ٤٣ والمستطرف ٢ : ١٧٨ وتقويم البلدان ١٠٥

(٤) ذكر أبو المحاسن ١ : ٥٢٢ أنه كان حامل مصر فى ذلك الوقت وهو سنة ١٨٦ للهجرة .

فى ذكر الإسكندرية

الإسكندرية مدينة تجارة من أعظم مدائن الدنيا وأقدمها وضعا وأحفلها
بنيانا ، وإليها المنتهى فى المسعة والحصانة ، إذ كانت مبنية على لسان من الأرض
والبحر محيط بها من جميع جهاتها ولذلك يصعب مهاؤها على العدو وإن لم يكن
وراءها وعرولا هضاب يتعزز بها جانبها من البر^(١) ، ولقد كانت فى قديم الزمان
خاملة الذكر يقال لها رقودة^(٢) فلما تبوأها الإسكندر الرومى^(٣) وصارت كرسى
الملك بعده تجللت بجلال الحضارة . وتخلّت بحال النضارة . واتصلت عمائرها
تحت الأرض^(٤) آراجا يجتمع فيها الماء كاتصالها فوق الأرض ، وأقيمت
أسواقها فى نهاية من الإبداع^(٥) ، وشوارعها فى غاية من الاستقامة والاتساع ،
بحيث إن الغريب الزائر يسير فيها نهاره أجمع فلا يضل^(٦) .

ولقد لقيت فى كثير من أمانا كنها وطرقاتها عمدا وألواحا من رخام تحمل العامة
على الظن بأنها هى إرم ذات العماد^(٧) التى لم يخلق مثلها فى البلاد ، وأعظم
ما شاهدت فيها العمود المعروف بعمود السوارى^(٨) وهو مائل للعيان فى طرف
المدينة تحف به غابة من النخيل ، وهو حجر صلد من الصوان الأحمر ، يبتدىء
من قاعدة غليظة وينتهى إلى تاج مكمل بالرسوم ، والناس يقولون إنه كان فى أعلاه

(١) يقول ابن خلدون فى المقدمة ٢٠٥ ضد ذلك وإنه يسهل وصول العدو إليها .

(٢) المقرئى ١ : ١٤٧

(٣) القروينى ٩٦

(٤) ابن جبير والمقرئى ١ : ١٥٠

(٥) ابن جبير ٣٦

(٦) تقويم البلدان ١١٣

(٧) المقرئى والمسعودى وياقوت وابن جبير .

(٨) ابن بطوطة ١ : ٣٠ والقروينى ٩٧

قصر معلق في الجول لأهل العلم والرياسة^(١) ، وإنه كانت فيه خرائن كذب أحرقها عمرو بن العاص^(٢) بإشارة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ، إذ كتب إليه « الكتب التي ذكرتها إن كان فيها ما يوافق كتاب الله ففي كتاب الله عنها غنى ، وإن كن فيها ما يخالفه فلا حاجة إليها فتقدم بإعدامها » ولكن هذا قول بعيد عن التدقيق والنظر . وظنى بهذا العمود أنه نصبه الروم . عارضة للعمد التي اتخذها الفراعنة أمثال المسلات ، وطمعا في تخليد آثارهم في مدبر إلى انقضاء الدهر .

وقد رأيت أهل الإسكندرية إصحاء الذوق اصاف الطباع والخلق لقرب مدينتهم من البحر وظهور الصبا عندهم واعتدال الحر والبرد في إقليمهم ، على أن أكثرهم مهزولو الأجسام وهنُ البنية^(٣) . ووحدت لهم تصرفا واسعا في التجارة^(٤) لان المال موفور عندهم ، والحيات تأتيم من مصر وجميع الأمصار فيتصرفون في الليل بالبيع والشراء كتصرفهم بالنهار^(٥) ، وسمعت أنهم بلغوا من سعة العيش إلى أن بنوا في مدينتهم ألف حمام وأربعمائة مائة واثني عشر ألف دكان^(٦) ، وهذا شيء من الكثرة لم يسمع بمثله في البلدان .

أما المسلمون في هذه المدينة فإنهم على رأسا من القل بخلافة أهل البيت ، ويتعبدون على مذهب الإمام مالك^(٧) ، ولكمهم يجهرن بالبسملة في صلاتهم ويتدثون بها عند الخطبة^(٨) كأى بهم قد اقتدوا في ذلك بأهل الشام إذ كان الاتصال فيما بينهم مستمرا على غير انقطاع . وأما أهل الذمة فانهم يزيدون على

(١) المقرئى ١ : ١٥٩

(٢) أبو الداء وأبو الفرج ١٨١ والمقرئى .

(٣) المقرئى ١ : ٤٤

(٤) المحاصرة .

(٥) ابن جبير ٣٩

(٦) المقرئى والمحاضرة ١ : ٥٩ والقراى ٥ : ١٣٧

(٧) المقرئى .

(٨) المقرئى ٣٣٤

أربعمائة ألف^(١) بين نصارى ويهود، وهم يؤدون جزيتهم إلى الرشيد ديناراً واحداً ميمونيا^(٢) بعد أن ضربها عليهم عمرو بن العاص دينارين ، واستقرت على ذلك في عهد الخلفاء السالفة . وفي الإسكندرية وسائر الديار المصرية ملل كثيرة من النصرانية إلا أن معظم سوادهم^(٣) روم يرجعون في أمورهم إلى بطركهم بالقسطنطينية ، وقبط ينكرون على الباب خلافته للمسيح ويرجعون في ملتهم إلى بطرك لهم يسمى مرقص^(٤) كرجوع المشاركة إلى بطركهم في أنطاكية^(٥) كما مر في موضعه من الكتاب .

وهؤلاء القبط هم أهل مصر الأولون ، وفي أيديهم الكنائس المعظمة التي لا يوجد مثلها عند الروم ، إذ كانوا السابقين إلى تشييدها والحافظين عليها تحت ظل الإسلام . وأعظمها بيعتان إحداهما كنيسة مرقص^(٦) وهي بجوار الدار التي بناها الزبير بن العوام^(٧) ، فيها رسوم عجيبة وصور تمثل الحوار بين والعطاء الذين ظهرت لهم الكرامات في ملتهم . والثانية كنيسة يوحنا المعمدان^(٨) قد مؤه سقفاها بالذهب ، وصورت فيه ملائكة الله محفوفة بالسحاب . وفي جوارها دور كثيرة لهم قد رفعت على طبقات ثلاث^(٩) ، وارتفعت على دور المسلمين ، مع أن المطاولة عليهم في البناء محظورة على أهل الذمة . وهذا أمر يتغاضى عنه الولاة كما يتغاضون عن مجاهرتهم في ملتهم بأشياء لو بدت منهم في العراق أو الحرمين جلبت عليهم

(١) ابن خردادبة ١٢١ والمحاضرة ٥٩ والمقرزي ١ : ١٦٢

(٢) ذكر صاحب الأغاني أن هذه الدنانير سميت بالميمونية نسبة إلى ميمون بن عامر ١٧ : ٧٢

(٣) المقرزي ٣ : ٤٩٢

(٤) ذكره المقرزي ٣ : ٤٩٣

(٥) المسعودي ١ : ٢٧١

(٦) المقرزي ٣ : ٤٩٢

(٧) ذكرها ابن خلدون في المقدمة ١٧٨

(٨) المقرزي ٣ : ٥١٩

(٩) القرمانى والمقرزي ١ : ١٦٢

الحَيِّينَ في أسرع من طرفة عين . وذلك مثل مجاهرتهم بالإنجيل وإخراج آياتهم إلى الأسواق وحمل صلبانهم على رؤوس الرماح ^(١) وغير ذلك مما لا يَنْقِمُهُ منهم المسلمون ^(٢) ، وكأنهم إنما يتساحون في أمرهم تجنباً لإثارة السواكن أو طمعاً في استمرار الخلطة التي وقعت بينهم وأشبهت أن تكون ألفة وصفاء . بل مودة وإخاء . وقد وقع لهم وأنا في الاسكندرية موسم عظيم يسمونه عيد الميلاد ، يتخذونه في اليوم الذي ولد فيه المسيح (عليه السلام) وهو اليوم التاسع والعشرون من شهر كيهك ^(٣) ، وعادتهم في هذا الموسم أن يحيا ليلهم كله بالسرور ، ويخرجوا آياتهم إلى الأسواق ، وينزفوا كائناتهم بالشموع المليحة الأصباغ . فكنت أرى كثيراً من المسلمين يتنازعون لأولادهم من هذه الشموع المسماة بالفوانيس ويحرقونها في أزقة المدينة ، كأنهم يشاركون النصارى في أفراحهم ، ويظهرون الأئس بهم إلى انقضاء العشاء الآخرة .

وقد وجدت القوم من الروم والقبط وسائر ملل النصرانية يتأنقون في صنوف الملابس من الخز والديباغ والوشى الذي يصنعونه في مدينتهم ، ويضرب به المثل في جميع البلاد ^(٤) ، ونوع من الكتان يتنافسون في لبسه إلى أن يبيعوا الدرهم من الثوب المخيط منه بدرهم فضة ^(٥) . وكنت أحب أن تظهر آثار النعمة في لباس المسلمين ^(٦) مثل ظهورها في أهل الذمة ، فقد حدث الرواة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اتخذ جبة مكفوفة بالحرير ^(٧) ، ولبس ثياباً بأربعة آلاف درهم وصلى

(١) المقرئى .

(٢) المقرئى ١ : ٤٩٤

(٣) المسعودى ١ : ٢٧٢

(٤) الأغاني ٧٦٥

(٥) المقرئى ١ : ١٦٣

(٦) تزيين الأسواق ٢ : ٥١

(٧) مجمع الأنهر ٩٤

فيها^(١) ، وكذلك حدثوا عن عائشة أنها خلعت على عبد الله بن الزبير ثوبا من الخز^(٢) وعن جماعة من العلماء والفقهاء أنهم لبسوا الثياب المهتدة^(٣) ، فلا أرى موضعا بعد هذا لأن يكون لبس الحلال الفاحرة محظورا في الشرع^(٤) .

الديار المصرية والنيل

توسع بي الكلام إلى ما خرجت به عن قص الرحلة ، ولكنني أعود إلى ذكر الأمور التي شاهدتها في ديار مصر ، فلإني ركبت من الاسكندرية أريد القسطنطينية ثم أسوان ثم عيذاب إلى طرف الصحراء من ساحل البحر . فمررت بدمهوروصا وربما وطيدة وقيوب في أسرع مدة من الزمان . إذ ليس في مصر جبل ولا مسلك وعمر يعترض الركبان . وكانت العمارة متصلة في طريقنا إلى القسطنطينية ، ومن حولها اخضرار في السهل يمتد مع البصر إلى أن ينقطع . فأخبرني من كان يصحبني من لدن الليث أن البلاد يتنوع فيها هذا المنظر أربعا في كل سنة ، فتكون ثلاثة أشهر لؤلؤة بيضاء^(٥) ، أولها شهر أيب المعروف بتموز عند المشاركة ، يركبها النيل إلى أن تصير ضياعها في بحر من الماء لا سبيل إليها إلا في الزوارق . وثلاثة أشهر مسكة سوداء أولها شهر بابه وهو المعروف بتشرين أو أقطور^(٦) ، ينكشف الماء عن الأرض ويترك عليها طينا علكا أسود فيه دسومة صالحة للزراعة يقال له الإبلز^(٧) وثلاثة أشهر زمردة خضراء

(١) جمع الأنهر ٧٩٤ ونقل الشيباني عن ابن جريح أن ابن عباس كان يرتدي برداء قيمته ألف

درهم العقد انقريد ٣ : ٣٤٣

(٢) الرزاني ٤ : ١٠٤

(٣) البحارى وغيره .

(٤) ابن عابد ٥ : ٣٤٤

(٥) المنوفى

(٦) في المسعودى ١ : ٢٧٢ أسماء الأشهر الرومية مثلها هي اليوم عندما

(٧) عبد اللطيف ٣

أولها شهر طوبة الذى يمر بنا اليوم ينجم فيه الزرع ويظهر ربيع الأرض حتى لا يبين الثرى من خلاله . ثم ثلاثة أشهر سبيكة حمراء تبتدى من برمودة المعروف بأبريلس عند الروم فيتورد الزرع ببلوغ الحصاد . ويكون كسبيكة الذهب فى المنظر .

وإنما يجلب الخيرات إلى مصر ويخرج الزرع اليانع من أرضها الجرز ما يحمل إليها النيل من الطين ويفيض عليها من الماء فى أيام من السنة معلومات ، فكأنما تستعيض بالمنفعة منه عن المطر الذى يحبسه الله عنها رفقا بمصالحها أن تختل ومساكنها الطينية أن تبتل . وقد قال سبحانه وتعالى فى محكم كتابه ^(١) « أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زراعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون » فجعل الله عز وجل النيل من الغمورة والاستبحار بحيث يكفى البلاد كلها من غير أن يكون فيها نهر ولا عين ولا مسيل ماء غيره ، والناس يجمعون محاسنه فى ثلاثة ^(٢) : الأول غمورته إلى أن يكون بحرا تسير فيه السفن . والثانى بعد منفجره إلى ما وراء الخط من جبال القمر . والثالث طيب مسلكه على رمال تروقه وتأخذ المزوجات الغربية منه . وإنى وجدت له خلة من الخير والبركة أفضل من هذه المحاسن هى أنه يزدرع عليه مالا يزدرع على نهر غيره من أنهر العالم ^(٣) فكأن من نهر تجتمع فيه محاسن الغمورة وبعد المنفجر وطيب المسلك ثم لا نحصل المنفعة منه مثل ما يحصل لأهل مصر من بركة نيلهم .

وشأن هذا النهر المبارك فى الفيضان أنه يبتدى بالزيادة فى شهر أبيب ، والقبط يقولون إذا دخل أبيب . كان للاء ديبب ^(٤) . ثم يغلظ فى مسرى وهو شهر آب ، ويزيد بعد ذلك زيادة عظيمة إلى أن يقف حدها فى منتصف توت ،

(١) المنوفى .

(٢) المقرئى ١ : ٦١ وتقويم البلدان ٤٥

(٣) ابن بطوطة ١ : ٧٧

(٤) المقرئى .

وهو شهر أيلول المعروف بسبتمبر عند الروم ، ثم لا يلبث بعد ذلك حتى يتراجع بالانحسار وقد كفى الناس سقاية زرعهم بمدوده على حد قولهم ^(١) :

كَانَ النِيل ذُو فَهْمٍ وَلَبَّ لَمَّا يَبْدُو لِعَيْنِ النَّاسِ مِنْهُ
فِيَأْتِي حِينَ حَاجَتِهِمْ إِلَيْهِ وَيَمْضِي حِينَ يَسْتَعْنُونَ عَنْهُ

وصفوة القول في هذا الفيضان أن منشأه السحب الماطرة ^(٢) إلى ما وراء خط الاستواء من تلك البطاح ، وللقبط فيه أقوال كثيرة لا موضع لها في هذا الكتاب ^(٣) ، وهم يزعمون أنهم يعرفون قدر فيضه « قبل حدوثه » من هبوب الريح في أول يوم من بؤونة وهو شهر حزيران عند المشاركة . وقد قرأت في بعض الكتب أن هذا النهر هو نهر العسل في الجنة ^(٤) ، وأن حائدا اليهودي الذي تاه في الأرض دهرا لم يستقر فيه بموضع وصل إلى الجنة مما وراء السودان ^(٥) فوجد أرضا ذهباً وترعا ذهباً وتلاعاً ذهباً ^(٦) ، ورأى النيل ينساب فيها من طيقان قد ارتفعت مثل قوس السحاب . وهذا تصور لطيف كنت أقرأ مثله في دواوين الشعراء فأحببت أن أذكره لك حتى إذا كنت بعيدا أن تعجب منه من حيث الحقيقة فلا أقل من كونك تعجب به من حيث المجاز .

ولما وصلت إلى القسطنطينية نزلت على قاضيها عبد الرحمن بن عبد الله من ولد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ^(٧) ، فلما أصبحت وكان يوم الجمعة جمعت في جامع عمرو بن العاص الذي قاد الجيوش الإسلامية إلى هذه البلاد وانتزعها من يد المقوقس

(١) المقرئى .

(٢) تقويم البلدان ٤٥

(٣) راجع المجلد الأول من خطط المقرئى .

(٤) المقرئى ٥١ : ١ والرقائق ٣٧٥ : ١

(٥) الاسحاق ٢٦١

(٦) الموفى .

(٧) المحاضرة ٢ : ٨٩

كما هو معروف. وهو من المساجد المشهورة في الإسلام حسنا وتزيينا وإحكام صناعة، وجدت على حائطه القرآن الكريم مكتوبا على ألواح بيض من الرخام يقرؤه الإنسان وهو قاعد^(١)، ثم زرت مشاهد كثيرة من مشاهد آل البيت والصحابة والأولياء والشريفات العلويات. ولما مالت الشمس ركبنا إلى موضع غربى المدينة يقال له الجزيرة وهو مجتمع اللهو والنزهة لإحاطة الماء به، وهناك المقياس الذى يعتبر به قدر زيادة النيل^(٢)، بناه سليمان بن عبد الملك الأموى فى آخر المائة للهجرة النبوية المشرفة، وهو عمود رخام أبيض مفصل على اثنتين وعشرين ذراعا من الأذرع القديمة التى كان يتعامل الناس بها قبل أن يضع الرشيد الذراع السوداء التى تزيد عنها باصبع وثلاثى إصبع^(٣)، وهو مبنى فى موضع ينحصر الماء فيه فإذا انتهى الفيض إلى ثمانى عشرة ذراعا منغمرة فيه كان ذلك الغاية فى طيب العام^(٤).

وقد أخبرنى عبد الرحمن هذا القاضى النبيل أن ما يغمره النيل بمصر يبلغ مائة ألف ألف فدان^(٥)، والفدان عندهم أربعمئة قصبة، والقصبة عشر أذرع، « وهو القدر الذى وجدته هشام بن عبد الملك عند ما مسح البلاد »، وكلها ذات خيرات كثيرة. وغلات وافرة. مما يحمل الإنسان على أن يظن فى أهلها اتساعا فى النعمة واسترسالا فى الطيبات من بسطة العمران، غير أن الأمر على خلاف ذلك عند أهل الزراعة بالأرياف إذ غلب على عامتهم الخمول^(٦) وتولاهم الشقاء،

(١) القزوينى ١٥٧

(٢) المقرئى وابن جبير ٥١ والمسعودى ١ : ١٦٤

(٣) ابن خرداذبه ١٦١ والمسعودى ١ : ٤٠ والمقرئى ١ : ٥٩

(٤) ابن بطوطة ١ : ٧٨

(٥) المقرئى ١ : ٨٠

(٦) المحاضرة ٢ : ١٩١

(٧) المقرئى ١ : ٤١ تول الرحالة مائة ألف ألف فدان انتقده ابن المدير بألف ما يزرع

فى مصر هو أربعة وعشرون ألف ألف فدان .

ولم ينفقوا المال الذى أعطاهم الله فى مطالب السعة ، بل دفنوه تحت أطباق الأرض وتظاهروا لدى ملوكهم بالمسكنة وعسر الحال ليسترقوا القلوب رفقا فى جباية الأموال . فما كانت هذه الحيلة لتنفيذهم شيئا من الرحمة . وربما انقلبت الغاية إلى التشقىل عليهم فى الخراج لما تسومع عنهم من تخبئة الكنوز بحيث رأينا لحكامهم اقتدارا فى تكثير الجباية ما عرفنا مثله لغيرهم من ملوك الأمم .

فى وصف الأهرام

وفى غد اليوم الذى وصلت فيه إلى الفسطاط ركبنا إلى أهرام الجيزة (١) ، وهى ثلاثة كبار موضوعة على خط مستقيم (٢) غربى النيل ، وهى من أهول ما بناه المتقدمون وأجله خطرا . وأبقاه على الأيام أثرا . والعهد بجميع الأشياء يخشى عليها من الأيام إلا هذه الأهرام ، فإنها صبرت على طوارئ الحدثن حتى راح يحشى منها على الزمان . اثنان منها عظيمان وواحد دونهما فى العظم ، وهذان الهرمان الكبيران متناهيان فى السمو ، يخيل للرائى أنهما نهذان قد نهذا فى صدر الديار المصرية (٣) ، وهما مبنيان بحجارة بيض صلبة قد اقتبعت من مغاور تحت الأرض بعيدة يدخلها الفارس برمحه فيرتاح فيها . وقد تقدمت إلى بعض من كان يصحبني من لدن السلطان أن يطلق سهمها إلى أعلى الهرمين فرمى به عن قوس غليظة وساعد قوى فسقط السهم دون ثلثي المسافة (٤) ، أما وصف الهرم فهو بناء مخروط مضاعف مثلث الزوايا مربعها ، يبتدئ من قاعدة عريضة ويضيق قليلا قليلا كلما ارتفع إلى أن ينتهى إلى سطح صغير يكون مبرك بعيرين فى الهرم الصغير ومبرك ثمانية فى الهرمين الكبيرين . وهذا النمط فى البناء يزيده متانة يقوى بها على ممر الليالى .

(١) عبد اللطيف ٥١ والشريشى ٣ : ١٠١ والمقرزى .

(٢) هذا تشبيه لطيف ذكره عبد اللطيف وغيره من الكتاب .

(٣) تقويم البلدان ١٠٨

(٤) ابن بطوطة ١ : ٨٢

أما السبب الذى دعا الفراعنة إلى نصب هذه الأهرام فلم يزل مستترا تحت ظل الإبهام ، فمن قائل إنها بنيت مستودعا للعلم ، ومن قائل إنها اتخذت لتحجز الرمال النائرة من القفر على الفسطاط ، وفى وجه من التاريخ أنها بنيت لدفن الكنوز^(١) واحتكار الحبوب لأيام يوسف عليه السلام^(٢) ، إلا أن ما يذهبون إليه من هذه الآراء بعيد عما لدينا من القياس الظاهر للأشياء ، فإن العلم لا تحفظه الحجارة إن لم يستودع صدور الرجال ، والرمل لا يحجزه سد غير متصل العمارة ، وبين الهرم والأنحرفجة واسعة المجال ، والحب لم يحتكره فرعون إلى دهر لا انقضاء له وفى موضع لا يقدر منه أن يتناوله . ولست أظن إلا أن هذه الأهرام قد بنيت لحدود^(٣) الفراعنة الذين كانوا يدينون بالرجعة إلى هذه الدار ، ويعتنون بتحصين مدافنهم من عبث الأدهار ليحفظوا فيها حليهم وأموالهم إلى يوم النشز كما كان يصنع فى جاهليتهم أهل مصر . إذ يحملون مع الأموات مالهم وأشياءهم ليجدوها بين أيديهم يوم رجعتهم إلى هذه الدار كما كانوا يزعمون^(٤) .

وقد قرأت فى بعض الكتب أن باني الهرم الكبير من الفراعنة ملك يقال له سوريد ، وجه زواياه إلى بعض الأبراج السماوية تيمنا بالبركة فى اعتقادهم وكتب عليه «أنا سوريد الملك أكملت بناء الهرم فى ست سنين فمن جاء بعدى وزعم أن له ملكا فليهدمه فى ستين سنة» (وفى رواية ستمائة سنة) ، والهدم أيسر من البنيان ، وقد كسوته بالديباج الصرغ فليكسه بالحصير والحصير أهون من الديباج^(٥) ، أما توجيه زواياه إلى بعض الكواكب كما يعتقدون فهو افتراض ليس للرد عليه موضع مع

(١) المقرئى ٢ : ٢٢

(٢) المحاضرة ١ : ٣٤

(٣) المقرئى وتقسيم البلدان ٨٠

(٤) عبد اللطيف والمحاضرة

(٥) ابن بطوطة ١ : ٨٢ والمقرئى والمحاضرة .

ما نعلم من عبادة المتقدمين للنجوم وتعظيمهم إياها . وأما الكتابة التي يعزونها إلى فرعون فإنى لم أجد لها أثرا على الهرم الكبير ولا الصغير ولا أعلم على فرض أنها مرسومة فيه أحدا من الناس يقرؤها . حتى لو جاز أنها كتبت وقرئت ما صح أن تكون كسوته بالحصير مما يعجز عطاء الملوك ، وسعته من الركن إلى الركن الآخر ثلثمائة وستون خطوة ، إنما المعجز في هذه الآثار هو إحكام بنائها (١) بهذا الشكل البالغ النهاية في الاستواء دون أن يتخلل الحجارة شيء تتلاصق به من الكلس وغيره من المواد ، ولو أن نجارا اتخذ صندوقا من الخشب ما أحكم عمله (٢) ووصل قطعه مثل وصل هذه الحجارة الضخمة بالتصاق لا تنفذ فيه الإبرة الصغيرة .

ورب زائر يقف بهذه الأهرام فتشغله الدهشة بعظمها وهولها عن تأمل ما هو حقيق أن نعتبر فيه من آثار السالف . فأنا لا أنكر أن الذين رفعوها من الفراعنة كانوا ضحام السلطة عظام الصول والحول . غير أنى تمثلتهم في نفسى ملوكا عتاة قد ظلموا الرعية بما آتاهم الله من السلطان ، واستخدموا العباد في مشاق لا فائدة منها ولا طائل تحتها سوى أن تنطق بظلمهم على ممر الأزمان . أو أنى أتمثلهم جبابرة قد كثر المال تحت أيديهم فلم ينفقوه في البر والإحسان . ولا انتفعوا به في غرض من العمران . بل رفعوا به جبالا شاهقة من الصوان . وليس في أحد الأمرين منصرف عن لؤم بهم أو لوم أوقعه عليهم ، فلئن أنفقوا المال في غير سبيله لقد أسرفوا في الملك ، ولئن قبضوا الأجور عن العملة بعد أن نهكوا أبدانهم بالعنت الشديد لقد ضلوا سواء السبيل وباعوا رعاياهم بأبخس الأثمان .

ورأيت على مقربة من الهرم الكبير صورة عجيبة من الحجر قامت كالصومعة (٣) ومثلت رأس آدمى وعتقا بارزة من الأرض في غاية العظم يسميها الناس بأبى الهول،

(١) عبد اللطيف ٥٣

(٢) الابشهى ٣ : ١٧٧

(٣) المقرئى ١ : ١٢٢ وابن جبير ٥٠

ويزعمون أنها طَلَّسَ الرمل لثلاث يغلب على أرض الجيزة^(١) ، وهي تشهد لصناع ذلك الوقت من القبط بحذقهم في فنون الرسم وصحة التمثيل ، لأنهم اتخذوا صورة الوجه متناسبة الأعضاء على كبره ، وجعلوا عليه حمرة لا يزال دهانها محفوظا مع الحجر^(٢) ، وكأن الزمان يُعَيِّرُهُ رونقا وجدة ، حتى إنه ليخيل للناظر إليه أنه ذو مَسَحة من جمال وأن شفقتيه تنفتحان للابتسام ، وقد أخبرني حاجب الليث أنه كانت له لحية تكسرت على تماذى الأيام ، وأن جثته مدفونة تحت الأرض ويقتضى القياس بالنسبة إلى رأسه أن يكون طولها سبعين ذراعا^(٣) ، إلى حديث طويل مما يتعلق بهذا الصنم وبغيره من آثار فرعون ، فيقول وهو أعرف الناس بالبلاد^(٤) إن بمصر ثمانين كورة في كل كورة مدينة عظيمة وفي كل مدينة آثار حسان ، ورسوم باقية على ممر الزمان^(٥) .

إلى عَيذاب بفُدة فالبلد الحرام

كان انفصالنا من الفسطاط في بكرة يوم قارس برده ، وكانت العمارة متصلة في طريقنا على شاطئ النيل ، فاجتزنا بلداً يعرف بمُنية ابن خصيب^(٦) فيه الأسواق والمرافق والحمامات ، ثم اجتزنا بلدة يقال لها أنصنا وهي تبعد عنه بمحلة طويلة^(٧) فيها شجر اللبخ^(٨) الذى تصنع منه السفن ، وكثير من العمود والصخر المحمل

(١) القرمانى ٦ : ٥٥

(٢) عبد اللطيف ٥٩

(٣) عبد اللطيف ٥٩

(٤) المقرئى وكتاب المحاضرة للسيوطى .

(٥) قال الجاحظ وغيره بجائب الدنيا ثلاثون أعجوبة حشر منها في سائر البلاد وبقايا في مصر .

المقرئى والمحاضرة والقرمانى ٦ : ٥٥

(٦) ابن جبير ٥٤

(٧) تقويم البلدان ١١٥

(٨) المقرئى ١ : ٢٠٤

بالتقوش والرسوم ، وفي بعض الكتب أنها كانت مسكناً لسحرة فرعون (١) ، ثم اجترنا بمحاذاة حائط عتيق البنيان يقال له حائط العجوز (٢) وهو يمتد من القسطنطينية فوقه إلى جهات أسوان يزعم أهل الأخبار أنه بنته ملكة يقال لها دلوكة وقاية لابنها من الوحش أن يهاجمه في مزاولة القنص (٣) ، مع أن الأقرب إلى العقل أن يكون بناؤها له خوفاً من الآدميين وغزواتهم لا من الوحوش التي يصح أن تكون في هذا الجانب منه كما هي في الجانب الآخر . ثم مررنا بمنفلوط في البر الغربي (٤) وفيها قح مشهور برزانة حبه (٥) ثم بأسبوط وهي من النيل على ثلاثة أميال ، فيها الأفيون المصرى الذى يحمل إلى سائر البلاد (٦) وهو عصارة الخشخاش الذى يزرع فيها (٧) وفيها جاورها من البلاد ، ثم ركبنا مرحلتين إلى إنعيم وهو بلد مشهور فيه البرب العظيمة التى صور فيها ملوك مصر (٨) وصورت فيها الأفلاك والكواكب حين كان النسر الطائر في برج العقرب (٩) ، وهي مرفوعة من صخور منيخوتة ، وفيها أربعون سارية مزينة بالرسوم والتقوش (١٠) ، وعليها سقف من الحجر مغشى بالأشكال العجيبة حتى لا يخلو مغرور إبرة فيه من رسم أو نقش أو رمز بالخط المستند لا يعلم ما هو ، فسبحان من أباد أمة اقتدرت على عظام الأمور ، لا إله إلا هو رب العرش العظيم .

(١) ذكر المسعودى ١ : ٢٨٤ الإسرائيليات من الأخبار بمعنى الحكايات التى لا طائل نحتها وربما كان هذا الخبر لاحقاً بها .

(٢) المسعودى ١ : ١٧٢ والقرمانى ٥٧٦

(٣) المقرئى ١ : ٣٨

(٤) المسعودى ١ : ٢٧٢

(٥) تقويم البلدان وابن جبير ٥٧

(٦) القزوينى ٩٩

(٧) تقويم البلدان ١١٥

(٨) القرمانى ٦ : ٥٦

(٩) ابن بطوطة ١ : ١٠٤

(١٠) القزوينى ٩٤ وابن جبير

ثم تبادى بنا السير من هذه البلدة إلى دندرة وهى مدينة عتيقة يقال إنها من بناء قفطريم بن مصرام بن حام بن نوح عليه السلام وفيها برجا عظيمة من آثار الفراعنة يحف بها نخل كثير^(١) ، وقد تحققت فيما رأيت بها وبغيرها من آثار القبط صحة ما نقلته الأخبار عن قدمائهم من بلوغهم الغاية القصوى من الحضارة فى زمن كان به ظلام وجاهلية للناس ، حتى إن الذين كانوا يطلبون العلم من اليونان أنفسهم لم تستكمل آدابهم إلا باقتباس الحكمة عنهم واستخراج الفلسفة من كتبهم ، وكذلك قوم موسى (عليه السلام) لم تكن لهم معرفة بالعلوم إلا بعد مقامهم فى مصر ومحاضرتهم أهل العلم من رجالها . فتحد أن للقبط فى فلسفة التاريخ نكتة شغلت عقول الحكماء من كل عصر وأمة ، حتى ذهب أفلاطون فى بعض كتبه إلى أنه يلزم أن يكون أئى عليهم عشرة آلاف سنة حتى يتمكنوا من بلوغ الغاية التى بلغوها من الأدب والصناعة ودلت عليها الآثار الباقية عنهم إلى هذا اليوم .

وإن كان قد غاب عنا معرفة كثير من سيرهم وأسرارهم فلا لوم نوجهه عليهم من قبيل التقصير أو الإهمال لأنهم لم يغفلوا عما وجب عليهم نحونا من تأدية علمهم إلينا ، بل اجتهدوا أن يستبقوه على الأيام صلة دائمة فيما بيننا وبينهم إذ حفظوه لنا فيما هو أصبر الأشياء على الزمان « الحجر » ليأمنوا اتصاله بنا وإفادتنا به الغرض الذى شغلهم قبلنا من الحكمة والغوص على أسرار الطبيعة . وإنما أفسد هذه الصلة علينا العفاء الناشئ من سنة الغلب فى الناس ، إذ يتعاقبون فى الأرض دولا بعد دول وأجيالا تحيا بموت أجيال . وتحتاج لحفظ نوعها أن تبيد الجيل الذى كان من قبلها وتسبيل على آثاره ستر المحو والعفاء ، وهذا هو السبب الذى قطع الآخرين عن الأولين ، وعمى علينا قراءة رموزهم إن تبد لنا غوامضها تفدنا علما واسعا من حكمتهم ، ونبا صادقا من سيرهم وأعمالهم . فكم رأيت لهؤلاء القبط من صور على الحجارة مودعة هذا العلم تنظر إلينا بعيون قد غابت تحت غبار القدم . وتبتسم بشفاه تكاد تنطق لولم

يصممها الوجه كآنى بها تنتظر أن نخطبها بلسان تعرفه وإشارة تفهمها من رموز أهلها لتبشع لنا بما استودعوها من هذه الأسرار الثمينة .

على أن أكثر ما وجدت فى آثارهم من الصور (غير الأوثان التى كانوا يعبدونها والحيوان الذى دخل فى ملتهم بطريق التكريم إلى أن صار له تعظيم يشبه أن يكون عبادة والعياذ بالله من جاهلية الناس) إنما هو رسوم هياث مختلفة للملوك وسوقة منهم تمثلهم فى معاشهم وأعمالهم وفروض دينهم وصنائعهم وسائر أشياءهم ، وليس بينها صور تمثل أناسا غيرهم من الأمم مثلما نرى فى آثار الفرس الذين صوروا اليهود والبط والكنعانيين والقبط والروم والهنود وغيرهم . فيظهر أنه لم تكن لهم خلطة مع الأمم ، ولا اتسعت لهم الفتوح فى دولتهم اتساعها للفرس والروم من بعدهم . وكأنهم خلدوا إلى السكون والدعة بما كثر لديهم من الخيرات وأغناهم مصرهم عما سواه من الأمصار . وهذا مما يخالف طبائع العرب الذين يطمحون بأبصارهم إلى بلدان الخصب ليتوسعوا فيما لا تنقره باديتهم الجذباء من نعمة العمران .

عود إلى الحديث عن الرحلة . ثم ركبنا من دندرة إلى قوص من البر الشرقى ، وهى من أعظم مدائن مصر^(١) ، فيها قبائل من عرب عدن وغيرهم^(٢) ، وليس بمصر أرض يسكنها العرب إلا قوص وأسوان وجهات بليس^(٣) ، وربما كانوا فى أسوان أكثر منهم فى بادية قوص ، إذ كان يمازجهم فيها قبائل من قريش وقطان ونزار بن معد من ربيعة ومضر^(٤) ، وليس هذا أول عهد العرب بمصر ، فقد أنبأت الأخبار السالفة^(٥) أنهم غزوها فى عهود الفراعنة الأولين واستقروا بها

(١) المقرئى ٢٣٦ : ١ وابن بطوطة ١٠ : ١

(٢) تقويم البلدان ١١١

(٣) المقرئى ٨٠ : ١

(٤) المسعودى ١٩١ : ١

(٥) المسعودى .

زمننا فيما لا كفاء له من عز الدولة ونفوذ السلطان. وقوص هذه المدينة فرضة التجار اليمنيين والمصريين والحبشيين ، وفيها جبال وحجارة يجرى فيها النيل من غير أن يكون ثمة سبيل لجرى السفن عليه ^(١) ، (وهى المعروفة بالجنادل والصخور) فتنتقل بضاعات المسلمين إلى مراكب الحبشة وتنقل بضاعات الحبشة إلى مراكب المسلمين فوقع فيها العمران من هذا القبيل باجتماع التجار فيها وتوارد الحجاج إليها في ذهابهم وإيابهم على مراكب النيل .

ولما انفصلنا عن قوص ابتدأت صحراء عيذاب بالامتداد وهى مفازة قاحلة لا عمارة فيها البتة ، فكنا نبيت فيها حيث جن الليل علينا ^(٢) ثم نفوز إلى ورود الماء من آبار أو مناهل لا نكاد نترك فيها جرعة ماء بعد سقاية دوابنا ، وكنت إذا أصابنا رقدة من حرٍ أجلس في هودج على ظهور الجمال وأرعى عليه الأستار محركا للهواء فيهن على احتمال عنتها الشديد . إلا أن صحى من لدن السلطان كان يبرح بهم العطش ويجهد دوابهم في الأيام الآتية ، لأن السموم كانت تنشف المياه في الأسقية ، فكانوا يحنلون لذلك بأن يستصحبوا أبعرة فارغة من الأحمال ويعطشوها قبل الورد ثم يوردوها على الماء نهلا وعلا حتى تمتلئ أجوافها ثم يشدوا أفواهها كيلا تجترق تبقى فيها الرطوبة فاذا نشفت الأسقية نحروا بضعة أبعرة من هذه الجمال وسقوا خيلنا مما في بطونها ^(٣) ، وفى هذا من المشقة ما لم ينزل بنا أشد منه فى جميع ما طرقناه من البلاد ، ولم نزل فى مكابدة عنائه الشديد وقد أضرتنا الحر وأخذ منا مأخذه حتى سهل الله وصولنا بالسلامة إلى عيذاب ، والحمد لله لجميل ما أولاه . حمدا يبلغ رضاه . ويستفيض النعمة من عليه .

وهذه المدينة هى آخر بلاد مصر ^(٤) ، وعاملها مفقوض من لدن الليث الفضل الأبيوردى ، وهى موسعة بأسباب الكسب من الحجاج إلا أن مبانيتها

(١) المسعودى ٤٧ : ١ وابن جبير ٦١

(٢) ابن جبير ٦٣

(٣) القزوينى ١٢

(٤) ابن جبير وابن بطوطة ١ : ١٠٩

أشبه بيوت القرى منها بيوت المدن^(١) ، وكل ما فيها مجلوب إليها حتى الماء^(٢) ، وليس لأهلها حرفة للتعيش إلا تعمير سفن للحجاج يسمونها الجُلُبات واحدها جُلبة وهي ملفقة الإنشاء ، ولا يستعملون فيها المسامير وإنما يخيطنون الخشب بالليف ، ويضعون خلالها دُسرا من عيدان الدخل ثم يطلونها بالشحوم والنورة^(٣) ، فتستمر عرضة للخطر وآفة للحجاج البيت ، يفرق الكثير منهم بسببها في بحر فرعون ذى الأهوال الموصوفة^(٤) .

ولما أخذت فيها نصيبا من الراحة ركبت البحر ثلاثة أيام إلى جدّة ، وهي قرية كبيرة تجتمع فيها مراكب الحجاج ، وفيها آثار كثيرة تدل على قدم اختطاطها وتنطق بأنها دخلت في ولاية الفرس . وفيها قبة مشيدة يقال إن موضعها كان مترا لحواء (عليها السلام) ومسجد بناه عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) وجامع بناه الرشيد منذ ثلاث سنين^(٥) ، وهو أحفل بناية في المدينة ، فكشفت فيها بقية النهار ثم ركبت عنها تحت الليل إلى القرين وهو محط رحال الحجاج (إسراعا في موافاة الرشيد بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل السلام وأزكى التحية) إذ كنت علمت بركوبه إليها من مكة في صباح اليوم الذى وصلت فيه إلى جدّة ، فباغتته في جوف الليل ثم سرّيت منه إلى مكة المكرمة مهوى الأئفدة الصالحة ، فقضيت الواجب من زيارة المشاعر المباركة وابتهلت إلى الله تعالى في موضع استجابة الدعاء^(٦) من البيت العتيق ، والحمد لله عز وجل على أن شرفنا بالوفادة على هذا البيت الكريم.

(١) تقويم البلدان ١٢١

(٢) المقرئى ١ : ٢٠٣

(٣) ابن جبیر ٦٨ والمسعودى ١ : ٧٨

(٤) المقرئى ١ : ٢٠٣ وابن جبیر ٧١

(٥) أى سنة ١٨٣ للهجرة وقد ذكره ابن جبیر ٧٣

(٦) ابن بطوطة ١ : ٣٠٠ وابن جبیر ٨٠

في ذكر المشاعر المباركة

أما مكة شرفها الله فانها بطن واد (١) بين الجبال تسع من الخلق ما لا يعلمه إلا الله سبحانه (٢) لأن الحجاج الوافدين إليها قد يزيدون على مائتي ألف في الموسم ، إذ كان الحج مفروضاً على المسلم المستطيع في العمر مرة لقوله تعالى «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً» (٣) ، فلو قدرنا عدد الرجال بثلاثين ألف ألف ، وقدرنا العمر بأربعين سنة لاقتضى أن يكون نصيبها منهم في كل سنة أكثر مما ذكرنا ، فما بالك بمن يحج أكثر من مرة في عمره ، ويقال في اجتماع الناس إليها من جميع الأطراف إنه لو جمع ما يباع ويشترى بها من السلع والمآكل والبضاعات في ثمانية أيام وقت الموسم لأقام الأسواق (٤) في العراق كله ونال كل واحد من أهله نصيبه من حاجته .

ولما كرّمها الله تعالى ثلاثة أبواب ، أولها باب المعلى (٥) وهو إلى الشرق الشمالي ، ومنه يذهب الذهاب إلى الحجّون وهو جبل بأعلى مكة له ذكر في الأشعار وفيه صلب الحجاج بن يوسف جثة عبد الله بن الزبير لما غلبه على الخلافة التي كان يناصب عليها الأمويين ، ثم باب المسفل وهو إلى الجنوب ومنه دخل خالد ابن الوليد يوم الفتح ، ثم باب العمرة وهو إلى الغرب على طريق الشام وأمامه جبال مكة قد مثلت بلا ارتفاع وكأنها أهوت تواضعا لبيت الله ، أشهرها جبل حراء وهو الذي اهتم حين كان فوقه النبي (صلى الله عليه وسلم) ومعه أبو بكر وعمر ابن الخطاب رضي الله عنهما فقال له « أثبت حراء فما عليك إلا نبي وصديق

(١) ابن بطوطة ١ : ٣٠٣ وتقويم البلدان ٨٧

(٢) ابن جبير ١٠٨

(٣) سورة آل عمران .

(٤) ابن جبير ١١٩

(٥) ابن بطوطة ١ : ٣٠٤ وابن خلكان ١ : ٣٩٨

وشهيد» (١) وكان (صلى الله عليه وسلم) يختلف إليه ويتعبد فيه ، وعليه نزلت أول آية من القرآن الكريم وهي قوله تعالى ”اقرأ باسم ربك الذى خلق“ (٢) .

وكفى هذه البلدة شرفاً أن بناها آدم (عليه السلام) (٣) وهبط إليها جبريل الملك الكريم ونزل فيها الوحي على النبيين وخصها الله بالمشاهد المباركة والمواضع التى هى معدن الطهارة ومظهر نور الملائكة مما ليس مثله فى جميع العالم . فها تبرتت بزيارته من مواضعها الميمونة محل مولد النبي (صلى الله عليه وسلم) وقبة الوحي (٤) التى فيها بنى النبي (صلى الله عليه وسلم) بنخديجة أم المؤمنين (رضى الله عنها) والموضع الذى كان يقعد فيه سيد ولد آدم محمد (صلى الله عليه وسلم) ، تبرتت بلمسه وتقبيله ، وزرت دار أبى بكر ودار جعفر بن أبى طالب ذى الجناحين ودار الخيزران التى قدمت لك ذكرها فى الرسائل السالفة ، وهى على باب زقاق الخيزران بمقربة من القصر المعروف بمنزل الأبيجر (٥) ، وكنت أحب أن أزور المشاهد المباركة التى فى الجبال والغار الذى أوى إليه النبي (صلى الله عليه وسلم) المسمى بغار ثور (٦) الوارد ذكره فى القرآن ، ولكن لم يتيسر لى ذلك لقصر الوقت كما لم يتيسر لى مزار بعض المواضع الميمونة التى هى فى نفس البلدة .

وأما البيت الحرام فقد بناه إبراهيم (عليه السلام) حضين الملائكة لقوله تعالى (وإذا يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل) (٧) ، وقد أخذ الناس فى تعظيمه والحج إليه من الجاهلية والفرس والعاليق والتابعة وغيرهم ممن دنا ونأى ، ثم صارت

(١) ابن جبير ١١٢

(٢) المسعودى ١ : ٣٠٧ وأبو الفداء ١ : ١١٧

(٣) وربما لم يجده ابن خلدون خيراً صحيحاً كما فى المقدمة ٣٠٦

(٤) ابن جبير والأزرق .

(٥) الأغاني ٣ : ١١٦

(٦) ابن جبير والأنس الجليل .

(٧) المقدمة ٣٠٦ والمسعودى .

الولاية عليه بعد ولد إسماعيل إلى جرحهم وكانت سدانة البيت ومفاتيحه معهم ،
وإلى ذلك يشير مضاض بن عمرو بن الحارث الجرحمي بقوله (١) :

وكنا ولاية البيت من بعد ثابت نطوف بذلك البيت والأمر ظاهر
كأن لم يكن بين المجون إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر

ثم صارت ولايته إلى خزاعة ثم إلى قريش بعدهم وكانت صورة إبراهيم
وإسماعيل ماثلة (٢) فيه لأيامهم فأحسنوا ولايته وجددوا بناءه كما أشار إلى ذلك
زهير بن أبي سلمى في قوله :

فاقسمت بالبيت الذي طاف حوله رجال بنوه من قريش وجرحم

ثم صارت ولايته بعد الخلفاء الراشدين (رضى الله عنهم) إلى عبد الله بن الزبير
(رضى الله عنهما) فنزع عن كسوته المسوح والأنطاع وكساه الديباج الملون واتخذ
له المفاتيح وصفائح الأبواب من الذهب ، وكان يطيبه حتى يوجد ريح المسك
من خارج الحرم (٣) ، فلما رماه يزيد بن معاوية بالمنجنيق بعث إلى صنعاء في الفضة
والكس فحملهما ، ثم شرع في البناء على أساس الخليل إبراهيم عليه السلام ،
فما كاد يستكمل بناءه حتى وفد الحجاج لقتاله بعد يزيد وحاصره بالزحف والترامى ،
وأحرق مكة ورماها بالمنجنيق حتى تصدعت جدران الكعبة نسأل الله السلامة

(١) الأغاني ١٣ : ١٠٨ وأبو الفداء ١ : ١٢٠ وابن جبير ١٠٩ والمقد الفريد ٣ : ٢٧
، مروج الذهب ١ : ٢٠٣ أنه ثابت بن إسماعيل ولعل في إحدى الروايتين أو كليهما تحريف
هذه القصيدة بيت آخر مشهور وهو قوله :

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قر عينا بالآيا المسافر

وفي المقد الفريد ١ : ١٣٩ أن راشد بن عبد الله أنشد هذا البيت وكان في زمن النبي صلى الله
عليه وسلم .

(٢) المسعودي ١ : ٣٠٥

(٣) الألبسي ١ : ١٥

من شرور الأنفس وسيئات الأعمال ، فكتب إليه عبد الملك بن مروان أن يعيد بناءها على الصفة التي بتها عليها قريش^(١) في أيام النبي (صلى الله عليه وسلم) قبل النبوة^(٢) ، فبناها على ذلك الرسم وهي باقية عليه إلى أيامنا .

وهذا البيت المكرم مبني بالحجارة الصُّمّ السود مفروش بالرخام المجزّع ، وفيه عمد ضخمة من الساج ، وسقفه مغشّى بالحرير الملون ، وهو قريب من التربع ، ونصفه الأعلى من الفضة المذهبة^(٣) وله أركان أربعة أولها الركن الشرقى الذى فيه الحجر الأسود ، ومنه ابتداء الطواف ، ولا يُدري قدر ما استمر من الحجر فى الركن^(٤) ، وسعته الظاهرة ثلثا شبر وطوله شبر واحد ، وقد وضعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده^(٥) على ما هو معروف عند الكل ، ثم الركن العراقى وهو شمالى . ثم الركن الشامى وهو غربى . ثم الركن اليمانى وهو جنوبى . وارتفاع هذه الأركان ثمان وعشرون ذراعا إلا الركن الشرقى فانه يزيد عليها ذراعا فى الارتفاع^(٦) لانصباب السطح إلى الميزاب^(٧) ، وطول الكعبة سبع وعشرون ذراعا^(٨) ، وبابها فى الصفح الذى بين الركن العراقى والركن الشرقى على أحد عشر شبرا من الأرض . وهو من الساج الملبس بالفضة والذهب المنقوش^(٩) وطوله ست أذرع وزيادة ، وعرضه أربع أذرع وهو قريب من الحجر الأسود ويسمى ما بينهما الملتزم

(١) المقدمة ٣٠٧

(٢) أبو الفداء ١ : ٢٠٨

(٣) ابن جبير ٨١

(٤) ابن بطوطة ١ : ٣١٣

(٥) المسعودى ١ : ٣٠٥

(٦) ابن بطوطة ١ : ٣٠٧

(٧) ابن جبير ٨٠

(٨) الكنز ١٢١

(٩) العقد الفريد ٣ : ٣٥٩

وهو موضع استجابة الدعاء يتراحم الناس فيه عند طوافهم بالبيت بحيث لا يخلو منهم ساعة من نهار أو ليل ، وقد أخبرني أمير مكة أنه لا يوجد من يخبر أنه رآه خلوا من طائف به أو مصل ، وأخبرني وهو غاية ما يكون من احترام الدين وشعائره المقدسة أن في مكة من الصالحين من لم يدخل الكعبة تعظيماً لها^(١) ، إذ كانت أول بيت وضع للناس فيه آيات بينات « مقام إبراهيم » ومن دخله كان آمناً .

وفي الركن العراقي المذكور باب يسمى باب الرحمة ينتهى بالراقى عليه إلى سطح البيت ، وتحت قبو فيه حجر مغشى بالفضة^(٢) تبركت بزيارته ولمسه وهو مقام إبراهيم الخليل (عليه السلام) وتحت الميزاب المذهب في سخن الحجر قبر إسماعيل (عليه السلام) وموضعه رخامة بل رخامتان خضراوان فيهما نكت يميل لونهما إلى الاصفرار^(٣) حتى يخيل للناظر أن ذلك تجزيع بأيدي الصناع ، وإلى جانبه مما يلي الركن العراقي قبر هاجر أم إسماعيل عليه السلام وموضعه رخامة خضراء أيضاً ، وفي مقابلة ركن الحجر الأسود الميمون قبة بثر زمزم^(٤) ، وهى البئر التى شرب منها الخليل عليه السلام^(٥) وداخلها مفروش بالرخام ، وعمقها فيما يقال إحدى عشرة قامة ، أربع فضاء وسبع ماء ، وماؤها لمن شربه كما ورد عنه « طعام طعم وشفاء سقم » .

أما الحرم فانه يحقد بالبيت العتيق من جميع جهاته وهو قائم على عمد من الرخام^(٦) ، وله صوامع سبع ، أكبرها فى دار الندوة^(٧) وأصغرها على باب الصفا ،

(١) القزوينى ٧٧

(٢) المارودى ٢٧٨

(٣) ابن حبير ٨٦

(٤) تقويم البلدان ٨٧ والشريشى ٢ : ١١٤

(٥) فى العقد الفريد ٣ : ٣٦٠ أن سقفا قبر مزخرف بالفسيفساء على أربعة أركان تحت كل

ركن منها عمودان من رخام متلاصقان .

(٦) فى العقد الفريد ٣ : ٣٥٨ أن بين كل عمودين نحو ١٠ أذرع .

(٧) ذكرها الاتليدى ٧٦

وهو اكبر ابواب الحرم ، ثم بعده باب السلام وباب السِدرَة وباب الندوة^(١) ، وشاهدت في بعض مقاصير الحرم الشريف مصحفًا بخط زيد بن ثابت الأنصاري^(٢) ، نسخه بأمر عثمان بن عفان رضى الله عنه سنة ثمان عشرة للهجرة كما تقدم بيان ذلك ، ولا أدري في أى موضع كان قبل أن يوضع هناك ، لأنه لم يكن للحرم في تلك الأيام جدار ، وإنما كان موضعه دوراً^(٣) لم تتم زيادتها فيه إلا في خلافة الوليد بن عبد الملك ، كما أنه لم يتم بناؤه على ما هو عليه اليوم إلا في خلافة المهدي (رحمه الله) ، وهو الذي زينه بالرسوم^(٤) وكتب اسمه في مواضع كثيرة منه تبركا بالخير الذي صنع ، ومما كتب على سارية منه خارج باب الصفاء (أمر عبد الله محمد المهدي "أصلحه الله" بتوسعة المسجد الحرام مما يلي باب الصفا لتكون الكعبة في وسط المسجد في سنة سبع وستين ومائة) .

موافاة الرشيد بالمدينة

وكان انفصالي عن مكة المكرمة لسبع بقين من ذى الحجة . ومررت في طريق إلى المدينة المنورة بمنازل أعراب لم يتغربوا بالأسفار . ولا سق لهم عهد بمحضارة الأمصار . فوجدتهم^(٥) يقولون بالقيافة والزجر والعنقاء والبومة التي تأخذ بشأر المقتول وغير ذلك مما كان يقول به أهل الجاهلية ، وبلغني أن يجوارهم أعراباً لم يدخلوا في دين الاسلام لا يختلفون عنهم إلا بتعظيم عيسى (عليه السلام) وينطقون بالجيم كافاً مخففة فينادون الرجل يا ركل^(٦) ، فوصلت من مكة إلى بطن مرا^(٧)

(١) ابن جبير ٨٩ والكنز ١٠٣

(٢) الكندي وابن جبير ١٠٢

(٣) المقدمة ١٠٨

(٤) ابن الأثير والخميس ٣ : ٣٢٠ وابن جبير ١٠٧

(٥) راجع مروج الذهب والأغانى وتزيين الأسواق .

(٦) الأغانى ٩ : ١٣٩

(٧) تقويم البلدان ٩٤ وابن جبير ١٨٥

وهو واد خصيب ذو عين فوارة ، ثم عطفت منه إلى عسفان وهي مدينة محف بها الجبال وفيها كثير من شجر المقل وآبار منسوبة إلى عثمان بن عفان ^(١) (رضي الله عنه) ، ثم ركب إلى الخليص وهو موضع في بسط من الأرض وفيه خيام لقبيلتين كبيرتين من العرب يقال لهما كانة وخزاعة وهم متقاربون في المنزل وبنهم نسب لم تُرم فيه العصا ^(٢) ، ثم امتد بنا السير من خليص إلى بدر وهي قرية كثيرة الخيرات كانت بإزاء موضع من مواضعها يقال له القلب وقعة النبي (صلى الله عليه وسلم) المباركة التي أعز الله تعالى بها الدين وقهر المشركين ^(٣) ، ثم اتجهت إلى الصفراء في صدر النهار ، وهي تبعد من بدر بريدا ثم إلى الروحاء وهي موضع بئر يقال في الحكاية إن عليا عليه السلام قاتل فيها الجان ^(٤) ، ثم رحت أفوز في الهضاب والبطاح حتى أقبلت على المدينة المنورة حرسها الله وزادها شرفا بمنه وكرمه .

وبعد أن تبركت بزيارة المسجد المكرم وصليت في الروضة التي بين القبر المقدس والمنبر الذي كان موطن الرسول (صلى الله عليه وسلم) ، ركب إلى قصر الإمارة حيث حلت ركاب الرشيد ، فأصنفته إلى مجلس يشبه أن يكون من مجالس قصر له في بغداد يقال له قصر الفرجة ، وهو مزخرف بالصدف ^(٥) الأبيض وفيه كتابة بالصدف الأحمر والأخضر كأنها لعين الناظر يا قوت وز بوجد ^(٦) ، فلما وقفت بين يديه بادرنى بالسؤال عن أمر الرسالة وما كتبت به الأنبرذور ، فأخبرته بما توسم في غايتها من الخير وما وجدت في البلاد من عدل العمال ودعائهم له في مساجد مصر

(١) ابن جبير ١٨٦ والأزرق .

(٢) تزيين الأسواق ١١٤

(٣) ابن الأثير وأبو العلاء وابن جبير ١٨٩ والقزويني ٥١

(٤) ابن جبير ١٩١

(٥) المقدمة ٣٥٧

(٦) ابن خلكان ١ : ٣٨٣

والغرب ، وذكرت له من كلام القيصر ما اقتضته جلالة الخلافة ، فشكرني على حسن القيام بهذه المهمة ولكن من غير أن يظهر إلى ذلك الصفاء الذي كان يشرفني به من قبل ، ولما أذن لي بالانصراف ذهبت إلى موضع البرامكة فوجدت في نفوسهم ما وجدت في نفس الرشيد ، ليس من تجافهم عن المصافاة بل من إدمان فكرتهم في أمر ظننت أنه وقع بينهم وبينه في المشاعر المباركة بحيلة المدالسين . التي تصادف محلا في قلوب العباسيين .

هذا ختام رسالتي إليك عن رسالتي إلى القيصر وأحب قبل أن أفارق هذه المواطن المقدسة أن أذكرك شيئا عن المدينة المنورة تبركا بذكره فأقول : إنني وجدت المسجد المكرم قائما على أعمدة من الحجارة اللامعة ، وسقفه من الساج المزين بالرسوم^(١) ، وجدرانه منزلة بفصوص من الفسيفساء^(٢) تمثل أشجارا وثمارا وأزهارا بأبداع ما يكون من الصناعة ، وهي من عمل الروم والقبط^(٣) فيما رسم لهم عمر بن عبد العزيز بأمر الوليد بن عبد الملك^(٤) ، ووجدت الروضة التي تجاور القبر المقدس مؤزرة إلى ثلثها برخام بديع النحت غريب النعت ، وأعلاها مضمخ بالمسك والطيب^(٥) ، ورأيت القبر المقدس مبنيًا برخام يقال إنه من عمل وردان^(٦) ، وعلى رأسه صندوق من الآبنوس مُحْتَمَّ بالصندل مصفح بالفضة طوله خمسة أشبار في ارتفاع أربعة وعرض ثلاثة . وإلى طرف القبر مما يلي أقدام النبي صلى الله عليه وسلم رأس أبي بكر ، أما عمر بن الخطاب فمدفون عند رجل أبي بكر

(١) ابن جبير والسيوطي .

(٢) العقد الفريد ٣ : ٣٦٢

(٣) القزويني ٧١

(٤) ابن الأثير ٥ : ٤ وأبو الفدا ١ : ٢٠٩ وابن بطوطة ١ : ٢٧٢

(٥) ابن جبير ١٩٢

(٦) الأغاني ١٧ : ٨٤

رضى الله عنهما، وعليهما قناديل من فضة وذهب^(١)، وبين الركن الجوفى والركن الغربى من المسجد موضع عليه ستر مسبل يقال إنه مهبط جبريل^(٢) عليه السلام.

أما المدينة المنورة فإنها بمكان من العظم والاتساع وتدل تسميتها بيثرب بن وائل من ولد سام^(٣) بن نوح مع ما هو فيها من الآثار العتيقة على قدم اختطاطها وعلو شأنها بين مدن الحجاز. ولها أربعة أبواب أعظمها باب الحديد وهو من الحديد^(٤)، ثم باب البقيع حيث الآثار المذكورة والمشاهد المباركة الميمونة^(٥)، وفيها قصور لا يوجد فيما نقله السّفر المخبرون ما هو أعظم منها في ديار العرب، وأعظمها قصر للقداد بن الأسود في الموضع المعروف بالجرف^(٦)، وهو مخصص الظاهر والباطن^(٧)، وقصر لعثمان بن عفان مشيد بالحجر والكليس وأبوابه من الساج والعرعر^(٨) وفيها مشاهد كثير من الصحابة والتابعين والأنصار وأهل البيت الكريم (شرفهم الله تعالى)^(٩) وقد زرت منها قبر السلالة الطاهرة إبراهيم ابن النبي (صلى الله عليه وسلم) وقبور أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده ومشاهد أولاد على (عليه السلام) وفي موضع هذه القبور رخامة مكتوب عليها^(١٠) :

(١) ابن جبير وابن بطوطة ١ : ٢٦٤ وتقويم البلدان ٨٧

(٢) ابن جبير ١٩٣

(٣) الإنعان في تفسير القرآن ٢ : ١٦٧

(٤) ابن جبير ٢٠٠

(٥) ابن بطوطة ١ : ٢٦٨

(٦) المسعودى ١ : ٣٣٣

(٧) المقدمة ١٧٨

(٨) المسعودى ١ : ٣٣٥

(٩) ابن جبير ١٩٧ و ١٩٩ والمسعودى ٣ : ١٨٢

(١٠) ابن جبير ١٩٨

» بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله مبيد الأمم ونحيي الرمم . هذا قبر فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء العالمين . وقبر الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما وعلى بن الحسين بن علي بن أبي طالب ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم أجمعين .

فيالها من قبور ما أشرفها وأكرمها .

والى مقربة من المدينة المنورة موضع يقال له قُباء ^(١) وفيه كان مبرك الناقة بالنبي صلى الله عليه وسلم وموضعه المسجد المبارك الذى أسس على التقوى والرضوان ^(٢) ، وفى صحه شبه محراب على مصطبة يقال إنه أول موضع ركع فيه ^(٣) النبي (صلى الله عليه وسلم) وفى قبلته بئر معروفة بئر أريس يقال إن النبي (صلى الله عليه وسلم) تفل فيها فعاد مأوها عذبا صافيا بعد أن كان أجنا أجاجا ، وفيها سقط خاتمه صلى الله عليه وسلم من يد عثمان بن عفان (رضى الله عنه) . هذا بعض الخبر عن المشاعر المباركة والمواطن المقدسة والقليل دليل على الكثير . وقد خصّ الله تعالى تلك البقاع المباركة من الشرف والتكريم بما لم يخص به غيرها من البلاد . وهو مالك الملك لا رب غيره ولا معبود سواه .

الرشيّد والبرامكة فى مكة

هذا ذيل للرسالة أكتبه إليك من ظاهر الحيرة وأنا منفصل عن البرامكة فى كتاب أحمله إلى الرقة من لدن الرشيّد لأعلمك ما بينه وبينهم من الأمر العظيم . كان انفصالنا عن المدينة المنورة فى غد اليوم الذى كتبت فيه هذه الرسالة ،

(١) ياقوت وتقويم البلدان .

(٢) أبو الصداء ١ : ١٣٢

(٣) ابن جبير ١٩٩

وعلمت فيما نقل إلى أبو زنج الهمداني صاحب جعفر^(١) (أيده الله) أن الرشيد إنما تحول عن البرامكة خوفا من ميل الناس إليهم بما أغدقوا عليهم من الجود والكرم ، فإنه كان إذا جلس في مكة للعطاء جلس معه يحيى فأعطى مثل عطائه ، وإذا جلس الأمين جلس معه الفضل فأعطى مثل عطائه ، وإذا جلس المأمون جلس معه جعفر فأعطى مثل عطائه ، ثم استرسلوا هم وأولادهم من بعد في سعة الهبات حتى ذهبت أعطياتهم مثلا بين الناس فانصرفوا عن مديح الخليفة إلى صوغ الشعر في مدحهم بالكرم ، وكانوا يقولون والله هذا عام الأعطيات^(٢) وينشدون :

إذا نزلوا بطحاء مكة أشرقت
ببجي وبالفضل بن بجي وجعفر
فما خلقت إلا جلود أكفهم
وأقدامهم إلا لأعداء منبر

فأحدث ذلك في نفس الرشيد غيظا من تمام النعمة عليهم ، وانطلق المجال لأخصامهم من آل الربيع فيما كانوا يرتقبون من فرصة لتحويل أمرهم على الرشيد فخوفوه استقواءهم بالمال والرجال واستعانوا بقعة رفعوها إليه وزعموا أنها تدور بين الناس وفيها هذه الأبيات^(٣) :

قل لأمين الله في أرضه
هذا ابن بجي قد غدا مالكا
وَمَن إليه الحل والعقد
أمرك مردود إلى أمره
مثلك ما بينكما حد
وقد بنى الدار التي ما بنى الفـ
رس لها مثلا ولا الهند
الدر والياقوت حصباؤها
وتربها العنبر والنـد
ونحن نخشى أنه وارث
ملكك إن غيبك اللحد

(١) الاغانى ١٧ : ٢٣

(٢) الفخرى .

(٣) ابن خلكان ١ : ١٥٢

فأدخلوا عليه الخوف منهم على سلطانه . فاستدعى من كان بمكة من بني هاشم ، وبعث إلى المدينة يستقدم أهل البل والعقد ، وجدد البيعة بحضرهم للأمون بعد الأمن ، وكتبها من بعدهما لمحمد القاسم ولقبه بالمؤمن فصير ولاية العهد إلى ثلاثة من أولاده يتعاقبون فيها كما قالت الشعراء في مديحهم له ^(١) :

أبو أمين ومأمون ومؤتمن أكرم به والدا برّا وما ولدا

ثم إنه ولي المأمون خراسان وهمذان إلى نحر المشرق ، وأحضر القصاة والشهود وأشهدهم أن جميع ما في عسكره من الأموال والحرائن والسلاح والكراع وغير ذلك للأمون وليس له فيه شيء ^(٢) ، وضم إلى القاسم الجزيرة والثغور والعواصم ، وفرق في الناس نحو ألف ألف دينار ^(٣) ليظهر اقتداره على العطاء الكثير ويحطّ من قدر البرامكة وما وقع في نفوس الناس من انفرادهم بسعة العطاء دون غيرهم من خليفة أو سلطان . وهو يظن أنه يفعل هذا أمنا لمكروه من ناحيتهم وردا لمكيدة خافها من وراء ما كانوا يعارضونه من قبل في قسمة الملك بين المأمون والمؤمن مع أنهم إذا لم تجر لهم مرافقة على هذه القسمة فلم يكن ذلك إلا حبا فيه ومنعا لوقوع الشقاق بين أولاده .

وكان مع ما في قلبه من الموجدة يصانهم ويظهر استرسال نفسه إليهم حتى لا يفتنوا إلى ما يريد بهم من المكروه ، فإذا جلسوا إليه أظهر الرضا عنهم وأقبل بالعطف عليهم ليوهمهم أن الأمر على غاية الصفاء . فكان يغترهم بذلك منه إلا جعفر (حفظه الله) ، لأنه كان أعلم الناس بما في نفسه من حب الأثرة حتى إذا أهداه مسروقا غلامه ^(٤) قال لي والله إن في إهدائه إلى هذا الغلام لحيلة لم يخف

(١) السيوطي .

(٢) ابن الأثير ٦ : ٦٨

(٣) ابن الأثير ٦ : ٦٢

(٤) الأغاني ٣ : ١٤٠ والالتلدي ١٦٨

على أمرها . فإنه يومها برضاه حتى لا نطن به سوء فيما داخله من الحسد ، وقد أخبرني جبريل بن بختيشوع أن الرشيد إنما تحوّل عنهم بتحل الفضل بن الربيع الذي كان يذكر له ما على بابهم من الجيوش والأعوان ، ويخوفه استقواءهم في فارس وخراسان ونعميرهم خطط الدولة بمن يعرفون فيه حبا لأهل البيت ، ويتمهم لديه باحتياز مال الجباية ^(١) وتصرفهم في الأمور بما يشاءون ، والملوك لا تصبر على مثل ذلك فأوغر صدره خوفا منهم بعد أن ملأ قلبه عداوة لهم ^(٢) .

هذا ما اتصل بي في مكة من أمر الرشيد بالبرامكة ^(٣) ، وقد تحوّل عنهم لأمرين لا أرى له مندوحة في أحدهما . فأما استفحال ملكهم في الإسلام وتزلف الملوك إليهم بالهدايا الفاخرة والأموال الطائلة فإنه غير مضرّ بالرشيد وله بهم سند للدولة وفخر في الملة إلا أن يكون ضعيف البصيرة فاتر الهمة ، وقد مضى لهم من تعظيم شأنه وتقويم سلطانه ما يشهد بأن سيفهم خادم لنصره . وأما وفور المال تحت أيديهم وانبساط الجاه لديهم وكثرة الضياع عندهم فذلك لهم بعد أن تولوا المراتب خمسين سنة في الوزارة والولاية وقيادة الجيوش ، وليس فيه من أموال المسلمين كما يزعم الواشون بهم إلى السلطان ، فكان أولى بالرشيد وأكرم لنفسه أن يذكر بلوغه المجد والصولة بهم لا أن يدبّ فيه الطمع ويمدّ عينه إلى ما ادخروا لولدهم بعد أن دبّروا دولته هذا التدبير العظيم .

ولما اجتمعت بالبرامكة بعد ذلك وخلوت بجعفر النفس الزكية علمت مقدار النفرة التي وقعت بينه وبين الرشيد . فقال لي جعفر انظر كيف أنه يركب هذا المركب الوعر . ما كفاه أننا أقننا ملكه ومهدنا أمره حتى صار يحسدنا على ما آتانا الله من النعمة ، فوالله لئن لم يرجع عن غيه ليكون ذلك وبالا سريعا

(١) المقدمة ١٤

(٢) ابن الاثير ٦ : ٦٢

(٣) في الأغاني ٥ : ١١٣ أن الناس كانوا يحسدون بخل الرشيد عن البرامكة قبل نكبتهم بأيام .

عليه ^(١) فقلت يا سيدى ليس للرشيده عنكم مرغب ولا أظنه يحرم دولته عنايتكم ، فقال تمهل على نفسك ، إن لنا فارس وخراسان ، فإن يجاهرنا بالعدوان يقيم في وجهه من يغالبه على السلطان . فلما رأيت ما بنفس جعفر من التأثر أخذت في تهدئة خاطره ، وقد كنت أعرفه سريع الرجوع عن غضبه ، فلم يهدأ نأثر صدره ، وإنما أدمن الفكرة فيما يشغله من القاف ، وأمرنى بالآأفارق بابه في ذلك الوقت .

وكان الفضل بن الربيع لا يفتر عن السعاية إلى الرشيد ساعة من ليل أو نهار ويخوفه منه اشتراكه في مؤامرة جارية بينه وبين الفرس ، فكان الرشيد يحتال باستبقاء جعفر عنده والميل إليه بتصنع العطف ليؤهمه زوال ما بنفسه من الموجدة ، وكان جلوسى إليه في ذلك الوقت قد أقلقته كل القلق ، فرأى أن يفصلنى عن البرامكة بوجه لا يرد على الملوك بأن يؤجهنى إلى الرقة في كتاب من لدنه إلى عاملها ، وهو يقول لى إن بنا من جميل الاعتقاد بك ما نرتاح فيه إلى إنفاذك برسائلنا ، فكن عند رجائنا فيك ، فأدركت الحيلة من ذلك الأمر ، ولكن أشار إلى البرامكة ألا أخالف أمره حتى نطمع في حسن النجاح ونحصل من المراد بما تم عليه العزم من إثارة خراسان والمناداة بخلافة أهل البيت .

فانفصلت عن البرامكة بالحيرة في اليوم الذى نزل الرشيد فيه السفن إلى العمر الذى بناحية الأنبار ^(٢) وكان الرشيد قد غلب عليه الخوف في ذلك الوقت حتى كان إذا تناول الطعام يخشى أن يكون فيه سم ^(٣) فاستبقى الأطباء على مائدته ممن كان مخالفا للبرامكة إلا جبريل بن بختيشوع ^(٤) ، وقد طوى عنه سر ما عزم عليه من إقصائهم عن المراتب إلا كلمة حسد قالها له حين رأى إقبال الملوك على بابهم ^(٥) ، وأنا اليوم أسير حثيثا حتى لا يفوتنى الرجوع إلى بغداد قبل وصول جعفر بموكب الحجاج .

(١) الاتليدى .

(٢) ابن خلكان ١ : ١٥١ .

(٣) المسعودى ٣ : ٢١١ .

(٤) ذكر ابن خلدون في المقدمة ١٦ أنه كان ينظر في طعام الرشيد .

(٥) الاتليدى والفخرى .

الرسالة العاشرة

« أصبت بسادة كانوا عيوننا بهم نسقى إذا انقطع الغمام »

أكتب هذه الرسالة إليك والدمع جار في الآفاق ليس على البرامكة وهم أحياء في الناس ، ولكن على الدنيا التي ذهب خيرها وعقّت البلية رسوم محاسنها ، حتى كأنها طلل من هذه الأطلال التي يهجرها الأنس ولا يقف عندها إلا الباكون النادبون .

كنت قبل الوصول إلى الرقة وافاني من قبل البرامكة رسول يستقدمني إليهم ويعلمني أن الكتاب الذي أحمله إلى عاملها يأمره فيه الرشيد بأن يستبقيني عنده ويمتنعني من الرجوع إلى الحضرة لما داخله في من الريية ، ففضضت الكتاب فوجدت فيه تلك الإشارة ، فأصابني من الانقباض ما يصيب الرجل المستسلم للحين ، لأنني ما كنت أراني ناجيا من وقوع الغدر بي ووصول المكروه إليّ ووقفت أتساءل فيما قام بنفس الرشيد من سوء المظنة بي بعد أن أدت رسالته حقها من الإخلاص ، وخدمته خدمة الناصح الأمين ، فلم أجد في نفسي علة إلا المودة التي بيني وبين البرامكة ، ^(١) فأتاني أن أنضم إليهم ، فقممت لساعتي وتبدلت بزي زى الحجاز الجاف ثم ركبت إلى بغداد متنكرا كيلا يعرفني أحد من الناس .

فلما وصلتها وجدت في أهلها ذلك الخمول الذي يقع في الجماعة من هول عظيم ، ندلت بذلك على وقوع الأمر بينهم وبين الرشيد ، فأسرعت إلى منازلهم فوجدتها ممتلئة وعلى أبوابها حرس الخليفة قد وقفوا بالسيوف ، فاسودت الدنيا في عيني متلاّ قلبي من الوحشة وكدت أفقد إحساس رجليّ من الجهد ، إلا أنه لم يكن

(١) ذكره الأعيان ١ : ٢٥ و ٣ : ١٢٣ وقبض الرشيد على صنائهم البرامكة ومن هو مشهور بخلاطهم مذكور في كتب التاريخ .

لى وأنا طلبة الخليفة أن أطيل الوقوف لِقَاء دورهم ، فرجعت أمشى على غير دراية لعل أصادف صديقا أتوجه إليه وأستطلع أخبارهم من قبله ، حتى وصلت إلى دار إسحق النديم ^(١) فدخلت الدار وحسرت اللثام عن وجهى ، فلما عرفنى تفرقت عيناه دموعا ، وقال بـم أندب البرامكة ؟ أعزبك أم أعزى نفسى أم أعزى الأيام بفقدهم ، وبكى حتى خنقته العبرة ؟ وكنت فى ذلك الوقت لا أعى من شدة الهول ، ولم يكن إسحق يكلمنى عن أمرهم مع الرشيد إلا كلاما متقطعا ممزوجا بالزفرات .

قد علمت مما مضى إليك فى الرسالة السالفة موقف البرامكة مع الرشيد ، هو يحاول الإيقاع بهم حسدا على ماصار إليهم من النعمة ، وهم يسلكون معه مسلك المودة يرجع عما قام بنفسه من الحقد وإلا أثاروا الخراسانيين خروجا عليه فى دعوة اهل البيت . وعلمت أن الفضل بن الربيع كان موقنا بزوال النعمة عنه مع بقاء البرامكة ، وأنه كان يخوف الرشيد مؤامرتهم مع الفرس ويذكر له أن الخلافة فى موقف بعيد عن التخلص من دهائهم ، إذ كانت الملوك طوع أمرهم وأموال الدولة كلها بأيديهم ، حتى ملأ صدره من عداوتهم . ثم علمت أن الرشيد كان قد أهدهم مسروقا غلامه ليوهمهم رضاه ولكك تعلم أنه كان بينه وبين هذا الغلام مواطاة على نقل أحاديثهم إليه وعد أنفاسهم عليهم ومراقبتهم فى جميع حركاتهم خديعة منه ، حتى إذا نقل إليه الكلام الذى كان يحدثنى به جعفر فى المشاعر المباركة عمد إلى هدر دمه الزكى ، ووجهنى إلى الرقة مثل المجرمين الذين فى نفوسهم تبعة من شر نعوذ بالله من سخطه .

وقد حدثنى إسحق أن الرشيد كان قبل اليوم الذى نكبهم فيه قد ركب إلى أرباض المدينة ومعه إسماعيل بن يحيى الهاشمى وجماعة من أقاربه ، وبينما هو

(١) فى الأثران ه أن إسحق بقى مبالا مع البرامكة بعد مقتل جعفر .

يسير إذ نظر إلى موكب عظيم قد اعترضه عن بعد ، فقال لإسماعيل يا إسماعيل لمن هذا الموكب ؟ قال لأخيك جعفر ، فالتفت يمينا وشمالا وإلى من معه فإذا هم شردمة قليلون ، ثم نظر إلى الموكب الذى فيه جعفر فلم يره ، فقال يا إسماعيل ما فعل جعفر وموكبه ؟ فقال ياسيدى قد مضى أخوك فى طريقه ولم يعلم بموضعك ، فقال ما رأنا أهلا لأن يزينا بموكبه ويجلنا بجيشه ، فقال عفوا يا أمير المؤمنين إنه لو علم بموضعك ماتعداك ولا سار إلا بين يديك ثم سار حتى انتهى إلى ضيعة عامرة ومواش كثيرة وعمارة حسنة ، فقال يا إسماعيل لمن هذه الضيعة ؟ فقال لأخيك جعفر فسكت الرشيد وتنفس فى كبد ثم سار وما زال بضياع بعضها أعمر من بعض وكلما مرّ بضيعة سأل إسماعيل عنها فيقول هى لجعفر ولأخوته ، حتى وصل إلى الحضرة ، فلما خلا مجلسه قال يا إسماعيل انظر إلى البرامكة أغنيانهم وأفقرنا أولادنا وأهل بيتنا ، فإنى لا أعرف لأحد من أولادنا ضيعة من ضياع البرامكة ^(١) على طريق واحد بقرب هذه المدينة فكيف بما هو لهم من غير ذلك على غير هذه الطريق فى جميع البلدان ؟ فقال إسماعيل يا أمير المؤمنين إنما البرامكة عبيدك وخدمك والضيعات وأموالهم وجميع ما يملكون هولاك ، فنظر إليه نظرة جبار وقال والله يا إسماعيل ما عدّ البرامكة بنى هاشم إلا عبيدهم ، وإن الدولة لهم ، ولا نعمة لبنى العباس إلا وهم المنعمون بها عليهم ، فقال أمير المؤمنين أبصر من غيره بخدمة ومواليه ، فقال والله يا إسماعيل إنك لتعلم أنى قلت هذا وكأنى بك تخبرهم به فتتخذ به يدا عندهم ، وإنى آمرك أن تكتم هذا الأمر فإنه لم يعلم به أحد عيرك ، ومتى بلغهم شئ مما جرى بيني وبينك علمت أنه ما أفشاه إلا أنت ، فقال يا أمير المؤمنين عوذ بالله أن مثلى يفشى سرّك ، ثم ودعه وجاءه من الغد وهو فى محل من أمره يشرف على دجلة وبازائه منازل البرامكة التى كانت محفوفة باليمن والبركة ، فقال يا إسماعيل هذا ما كنا فيه بالأمس ، انظر كم على باب جعفر من الجيوش والغلمان والقواد والمواكب وليس على باب دارى أحد ، فقال يا أمير المؤمنين

(١) الدميرى : ١٥٤ والعقد الفريد ٤ : ٣١

ناشدتك الله ألا يعلق بنفسك شيء من هذا ، فإنما جعفر خادمك ووزيرك وصاحب جيوشك ، وبابه باب من أبوابك فإذا لم يكن الجند على بابه فعلى باب من يكون ؟ فقال والله إن البرامكة قد ملكوا الدولة واحتجفوا أموال الجباية وانصرفوا عن خدمتي إلى محبة العلويين وتعزير شيعتهم ، وأنا لا أصبر على ذلك ^(١) .

وكان جعفر في ذلك الوقت قد عزم على الركوب إلى خراسان ^(٢) وهو عالم بما أضمر الرشيد له ولأهل بيته من سوء ، فما أحب أن يتركهم بغير حراسة ، وإنما أبقى في يد الفضل رجلا يعرف فيهم الأمانة ليقبضهم مكائد الرشيد غير أن الرشيد قد فطن لما كان يباشره من تعبئة الجند فأيقن بالإشراف على الخطر ، إلا أن يتمحل في أمر يغلبه به قبل ركوبه إلى خراسان ، فأرسل إلى بني هاشم تحت الليل أن يضموا إليهم جماعاتهم ، وأمر الفضل بن الربيع أن يحوط دور الخلافة بما بين يديه من الحرس والغلمان وأرسل إلى يزيد بن مزيد الشيباني ^(٣) أنه إذا ركب جعفر من الغد إلى دور الخلافة يبعث بمن يحوط البرامكة ويقبض عليهم ^(٤) ، واستبق الأمر سرا لم يستخدم في قضائه إلا جماعة من أقاربه ^(٥) دون الغلمان الذين كان يغمرهم جودهم وكرمهم ، ثم أرسل في تلك الليلة إلى جعفر من يقول له إنه يمكنه من بيوت المال أن يتناول منها ما يشاء ، ويأخذ من الجند إلى خراسان من ينتخبه ويريده ، وإن أمانته فوق كل أمانة وأمثال هذه المصانعة حتى لا يفطنوا لما أخذ في تدبيره من اغتيالهم . وكان جعفر يعلم بما في تمحل الرشيد من المصانعة والرياء ولكنه ظن أنه يريد استمالتهم ورجوعهم إلى الثقة به لا أنه يريد نكبتهم في صباح تلك الليلة .

(١) أبو الفداء ٣ : ١٧

(٢) ذكر الاتليدي أن جعفرا كان عازما على الركوب إلى خراسان في ذلك الوقت .

(٣) وقد تقدم أنه كان منحرفا عن البرامكة .

(٤) ابن الأثير وأبو الفداء والعقد الفريد .

(٥) ابن خلكان ١ : ١٥٢

ولما أصبح الرشيد استدعى خادمه مسرورا (١) وقال له قد انتخبتك لأمر لم أره محمدا ولا عبد الله ولا القاسم (٢) فحقق ظني فيك واحذر أن تخالف قمتك ، ففقال مسرور لك عليّ إمرة مطاعة ، ففرني بقتل نفسي أفعل ، فقال له امض الساعة إلى الحديقة وحوطها بالحرس وضم إليّ جماعة من الغلمان ثم اذهب إلى جعفر وجئني به وقل له إنه وردت كتب من خراسان ، فإذا دخل الباب فلا تدع من معه يدخل بعده ، فإذا تمكنت منه فخذ رأسه ولا تراجعني في ذلك ، وإياك إياك أن يفوتك الأمر . فسار مسرور إلى جعفر فأصابه في داره قد طرح نفسه ليستريح ، فقال له يا سيدي أمير المؤمنين يدعوك لرسائل وردت الساعة في خريطة البريد من خراسان . فلبس جعفر ثيابه وتقلد سيفه ثم ركب في جماعة من الحرس والجند ، لأنه لم يكن بآمن من غدر العباسيين به ، فلما دخل الباب طلع عليه من في الحديقة من الحرس وحاولوا رد غلمانه وهم غير مأمورين بالقتال ، فانفرد به مسرور وبضعة عشر رجلا دخلوا معه الباب فجرد عليه السيف وصاح بمن معه من العبيد فأهدروا دمه . وإني لست أنسب الشر إلى مسرور هذا الخادم اللئيم ، فما هو إلا ذنب من استرعاه وهو الرشيد ، ومن استرعى الذئب فقد ظلم ، ومع ذلك إني لا أبرئه من تبعة ذلك الإثم الفظيع ، ولا أرى بينه وبين شديد العقاب إلا الموت الذي يساق بعده إلى دار العذاب .

هذا ما بلغني من اسحق ثم سمعت في أحاديث الناس أن جعفرا لما صار في وسط الحديقة ولم يرمعه الجند ارتاع وندم على ركوبه في تلك الساعة ، فقال لمسرور يا أنحى ما القضية ؟ فقال يا سيدي إن أمير المؤمنين قد أمرني بقتلك ، تقولون إن جعفرا بكى حينئذ وجعل يقبل مسرورا ويقول له أنت تعلم إكرامي لك ن خدم الرشيد وأن حاجاتك عندي مقضية في جميع الأوقات ، وأنت تعرف

(١) الاتليدي والأغاني ١١ : ٥٤ وابن خلكان ١ : ١٥٢ وابن الأثير ٦ : ٦٣

(٢) قوله محمد وعبد الله والقاسم يريد بهم الأمين والمأمون والمؤمن أولاده .

مكثت عند الرشيد وما يوجه إلى من الأسرار ، ولعل أن يكونوا بلغوه عنى باطلا ،
وهذه ألف ألف دينار ، وفي رواية عشرة آلاف ألف دينار أدفعها إليك الساعة
وخأتني أهيم على وجهي ، فقال لا سبيل إلى ذلك ، فقال احملني إليه وقفني بين يديه
ولعله إذا وقع نظره على تذكره الرحمة فيصفح عنى ، فقال وهذا أيضا لا سبيل
إليه ^(١) ، ولا يمكنني مراجعته ، فقال توقف عنى ساعة وامض إليه وقل له إنك
فرغت مما أمرك به واسمع ما يقول ثم عد وافعل ما تريد ، وإني أشهد الله وملائكته
على أنى أشاطرك نعمتي وأوليك من الأمور جسيما إن فعلت ذلك وسلمت لى
نفسى ، ولم يزل به وهو يبكي فيما يقولون طمعا فى الحياة حتى قال له ربما يكون
ذلك ، ثم إنه وكل به غلمانا من السودان يحفظونه ومضى إلى الرشيد وهو جالس
يقطر غضبا ، فلما رآه قال له ثكلتك أمك ماذا فعلت ؟ قال يا أمير المؤمنين قد
أنفذت أمرك ، قال فأين رأسه ؟ قال فى قبة الحديقة ، قال فأتنى به الساعة ^(٢) ،
فرجع مسرورا وجعفر يصلى وقد ركع ركعة فلم يمهله أن يصلى الثانية بل سل سيفه
وضرب عنقه وأخذ رأسه وطرحه بين يدى الرشيد يشخب دما ، فيقولون إن
الرشيد تنفس الصعداء وبكى بكاء شديدا ، وجعل يقول كالمعاتب يا جعفر ألم أحلك
محل نفسى ؟ يا جعفر ما كافأتنى ولا عرفت حقى ولا حفظت عهدى ولا ذكرت
نعمتى ولا فكرت فى صلاح أمرى يا جعفر قد غرتك نفسك فدار عليك الدهر ،
وكان يقول ذلك وهو يقرع أسنانه بالقضيب بعد الكلمة والكلمة ، وكان ذلك بين
سلخ المحرم ^(٣) وأول صفر ^(٤) .

(١) الأغاني ١١ : ٥٤ والالتلدى ١٣٧

(٢) ابن الأثير ٦ : ٣٦

(٣) ابن خلكان ٢ : ١٥٢

(٤) أبو الحسن ١ : ٥٢٦

وقوع التواني في الدولة بعد نكبة البرامكة

ولما اتصلت بي هذه الأخبار الفاجعة انهملت عيناى بالدموع لقتل جعفر النفس الزكية بقضاء لا حيلة بعده إلا اللوعة والندم. فكنت مثل الرجل الذى يرى فى منامه هولا ينزل به وهولا يدرك سره . ولا يجد لنفسه مرداً يتق به شره . وإن كان يسوءنى من الرشيد احتياله فى مصانعة البرامكة^(١) قبل ركوب جعفر إلى خراسان ليذهلوا عن تدير ما يتقون به مكايده ظنا بزوال ما عنده من الموجدة ، مع أنه كان يضرهم قتلهم^(٢) (والعياذ بالله من شرور النيات) . فإنى ليسوءنى أكثر من ذلك تتبعه النقمة فيمن أخذه منهم (كشف الله الغمة عن قلوبهم) فقد بلغنى عن يحيى والفضل (واحرقناه) جهد شديد يقاسيانه فى الحبوس ، فإنهما ليطلبان الماء الفاتر للوضوء فلا يحصلان عليه ، ويشتهيان الطعام تأتيا به الحراس فلا يجدان من يطبخه لهما فيتوليان طبخه بأنفسهما ويقومان على القدر^(٣) مع جلالة قدرهما فيارحمنا هؤلاء الملوك الذين أخذهم الرشيد غدرا^(٤) تنعاه عليه الأيام . ويُسأل عنه فى يوم القيام . وإنى لأحسب جعفرا مع ما أصابه من الأمر الفظيع ؛ أكبر حظا من أبيه واخوته ، إذ قدم على ربه شهيدا فى دعوة أهل البيت ولم يصر إلى هذا الهوان^(٥) الذى صاروا إليه وهم الذين عرقهم عظماء الملة . والرؤساء من أهل التيجلة . والذين آتوا الرشيد بحكمتهم منعة لم يكن مثلها لدولة من دول الإسلام .

(١) فى الأغاني ١١ : ٥٤ وغيره أن الرشيد كان يصانع البرامكة .

(٢) فى العقد ٣ : أنه كان يريد قتلهم .

(٣) الاثليدى ١٧٨

(٤) الفخرى .

(٥) ذكرهوان البرامكة فى محبسهم ابن الأثير وابن عبد ربه والابشهى والاثليدى وأبو الفرج

وغيرهم .

ولقد كنت أحب أن أتوصل إلى موضع البرامكة أو أستنبط حيلة لإنقاذهم مما يعانون من الشدة، غير أنى رأيت الأمر لا يتم على الوجه الذى أرومه إلا بالقوة التى تغالب الحرس . ولما كانت جماعتنا فى بغداد فئة قليلة من الرجال وأكثرهم داخل فى جيش الخليفة وتحت إمرة العباسيين أيقنت أن مجاهرة الرشيد بالعدوان قبل العودة إلى فارس ليست من رأى الصواب، ولم يكن إجماعى عن ذلك خوفا على نفسى من القتل لأن النفوس لا يعظم بذلها فى سبيل البرامكة، ولكن رحمة بهم من جور الرشيد الذى يضيق عليهم بقدر ما يرى من ميل الناس إلى الوصول إليهم أو الثأر بدمهم، فقد بلغنى أنه لما قام عثمان بن نهيك ليثأر لجعفر؟ وهو يقول والسيف صلت فى يده . يا ضل ما تجرى به العصا، واجعفره، واسيده . والله لأقتلن قاتلك ولأثأرن بدمك^(١) عزم الرشيد بعد قتل عثمان هذا المبرز سيفه، الكريمة نفسه على التضيق عليهم وتفريقهم فى الحبوس المنقطعة وقبض ضياعهم عن أهل بيتهم^(٢) حتى يقتلهم بالشدة التى هى أمر من القتل .

وقد مضى على اليوم فى بغداد وأنا متقطع النفس سبعة وأربعون يوما لم آل فيها جهدا للوصول إليهم فلم أحصل على ذلك مع وفور ما بذلته من المال، وكنت أحب أن ألقى أحدا من خدمهم وحجابهم فلم أظفر بواحد منهم فى بغداد، وكأنى بهم قد تصدعوا فى الآفاق^(٣) فى جملة من هرب من غلمانهم وجواريهم ومغنياتهم^(٤) ومن هو معروف بخالطتهم من العلماء والشعراء والندماء وأهل الأدب، غير أنى رأيت فيمن بقى من الطامعين فيهم دموعا يسترونها عن العيون، وما وجدت منهم إلا منقبض النفس ومن يذيه الأسف عليهم حتى كأنهم صدع واحد فى لوم

(١) ابن الأثير ٦ . ٦٦

(٢) أبو الفداء ٣ : ٨ والأغانى ٨ : ٧٩ والالتلدى ١٧٤ وابن الأثير ٦ : ٣٦

(٣) الالتلدى ١٧٤

(٤) الأغاني ٣ : ١٨٣

الرشيد على قتلهم^(١) فما أذكر أنى نزلت مرة إلى السوق إلا نظرت رِقاع الأشعار
معلقة على الحيطان رثاء لجعفر وندبا للعنبر لما لحق أهله من النكبة الفظيعة . وما
بقى في ذهني من هذه الأشعار قول بعضهم وأظنه الرقاشي أو أبا نواس^(٢) :

الان استرحنا واستراحت ركابنا وأمسك من يُجدي ومن كان يجتدي
فقل للطايا قد أمنت من السرى وطى الفياق فدفدا بعد فدفد
وقل للنايا قد ظفرت بجعفر ولن تظفري من بعده بمسود
وقل للعطايا بعد فضيل تعطى وقل للرايا كل يوم تجددى
ودونك سيفا برمكا مهندا أصيب بسيف هاشمي مهند
وقولهم^(٣) :

يامنزلا لعب الزمان بأهله فأبادهم بتفرق لا يجمع
إن الذين عهدتهم فيما مضى كان الزمان بهم يضر وينفع
أصبحتَ تفزع من رآك وطأما كما إليك من المخاوف نفزع
ذهب الذين يعاش في أكافهم وبقى الذين حياتهم لا تنفع

وقرأت رقعة مكتوبا عليها هذه الأبيات وأظنها من نظم أنس بن أبي شيخ
النصرى^(٤) صاحب جعفر برد الله مضجعه وسقى ضريحه صليب الرحمة والرضوان :

(١) أبو المحاسن ١ : ٥٢٧ والفخرى وابن الأثير ٦ : ٧ والعقد الفريد والالتليدي .

(٢) ابن الأثير ٦ : ٦٤ وأبو الفداء ٢ : ١٨ والمسعودي ٣ : ٢٧٩

(٣) الالتليدي ١٨٠

(٤) ذكره صاحب الأغاني ١٧ : ٣٣ وقال صاحب العقد الفريد إن الرشيد قتله بعد نكبة

البرامكة ١ : ١٨٨

لعمرك ما في الموت عار على الفقى إذا لم تصبه فى الحياة المعابر
ومن كان مما يُحدث الدهرُ جازعا فلا بد يوما أن يرى وهو صابر
فلا يبعدنك الله عنى جعفرًا بروحى ولو دارت على الدوائر
فأليت لا أنفك أبكىك ما دعت على فنن ورقاء أو طار طائر^(١)
وقال على بن أبى معاذ^(٢) :

يا أيها المغتر بالدهر	والدهر ذو صُرف وذو غدر
لا تأمن الدهر وصولاته	وكن من الدهر على حذر
إن كنت ذا جهل بتصريفه	فانظر إلى المصلوب بالجسر
وخذ من الدنيا صفا عيشها	واجر مع الدهر كما يجرى
كان وزير القائم المرتضى	وذا الحجا والفضل والذكر
وكانت الدنيا بأقطارها	إليه فى البر وفى البحر
يشيد الملك بآرائه	وكان فيه نافذ الأمر
فبينما جعفر فى ملكه	عشية الجمعة بالقصر
يطير فى الدنيا بأجناحه	يأمل طول الخلد والعمر
إذ عثر الدهر به عثرة	يا ويلنا من عثرة الدهر
فغودر البأس فى ليلة السـ	بقتلا مطلع الفجر
وجيء بالشيخ وأولاده	يحيى معا فى الغل والأسر
والبرمكيين وأتباعهم	من كان فى الآفاق والمصر
كأنما كانوا على موعد	كموعد الناس إلى الحشر
وأصبحوا للناس أحدىثة	سبحان ذى السلطان والأمر

(١) الأغاني ١٥ : ٣٦

(٢) المسعودى ٣ : ٢٢٩

وقال سلم الخاسر :

خوت أنجم الجدوى وشئت يد النوى
هوت أنجم كانت لأبناء برمك
وغاضت بحار الجود بعد البرامك
بها يعرف الهادي طويل المناسك

وقال أشجع السلمي :

ولّى عن الدنيا بنو برمك
كأنما أيامهم كلها
فلو توالى الناس ما زادوا
وهى لأهل الأرض أعياد

وقال فيهم أيضا :

قد ساد دهر بني برمك
كانوا أولى الخير وهم أهله
ولم يدع فيهم لنا لُقيا
فارتفع الخير عن الدنيا

وقال فيهم صالح الأعرابي :

لقد خان هذا الدهر أبناء برمك
ألم يك يحيى والى الأرض كلها
وأى ملوك لم تخنها دهورها ؟
فأضحى كمن وارتته منها قبورها ؟

وقال واحد من بيت البرامكة فى رثائهم وقيل بل هو سليمان الأعمى أخو مسلم
ابن الوليد :

أصبحت بسادة كانوا عيونا
فقلت وفى الفؤاد ضريم نار
على اللذات والدنيا جميعا
جزعت عليك يا فضل بن يحيى
بهم نسقى اذا انتقطع الغمام
وللعبرات من عيني انسجام
ودولة آل برمك السلام
ومن يجزع عليك فلا يلام
وعزّ بققدك القوم اللثام
حساما قدّه السيف الحسام
وما أبصرت قبلك يا ابن يحيى

الى أن يقول :

أألهو بعدكم وأقر عينا على اللهو بعدكم حرام
وكيف يطيب لي عيش وفضل أسير دونه البلد الشام
وجعفر ثاويا بالجرأ بليت محاسنه السائم والقَتَام
أمرُّ به فيغلبني بكأى ولكن البكاء له أكتنام
أقول وقت متحبا لديه إلى أن كاد يفضحني القيام
أما والله لولا خوف واش وعين للخليفة لا تنام
لطفنا حول قبرك واستلمنا كما للناس بالجر استلام^(١)

فكان الرشيد يخاف من كثرة البكاء عليهم وقوع الفتن في الدولة فلذلك منع الشعراء من رثائهم^(٢) وجعل عقاب من يُقدم على ذلك القتل^(٣) ، وأمر الحراس أن ينزعوا الرقاع التي علقت في الأسواق لئلا يثور ثائر الشغب من الشعب^(٤) ولكنه لم يبلغ من ذلك الغاية التي كان يرومها من محو ذكرهم^(٥) وطمس معالمهم بعد أن زينوا الخلافة بمحاسنهم خمسين سنة وانطبعت في قلوب الناس محبتهم^(٦) بما صنعوا من المعروف وبذلت أيديهم من العطاء . ثم إن خوفه من غوائل هذا الأمر لا يقف عند ما كان يراه من وقوع الفتن في الدولة فربما وصل إليه أن فارس قد قامت فيها القيامة ، وأن خراسان^(٧) قد عصفت فيها ريح

(١) الأغاني ١٥ : ٣٦

(٢) الفخرى والنواحي والالتلیدی .

(٣) الإسحاق ٩٨

(٤) أعلام الناس ١٧٤

(٥) ابن الأثير ٦ : ٧٥ والعقد الفريد ٣ : ٢٦ وابن خلكان .

(٦) الالئلیدی وابن الأثير والفخری وأبو الفداء .

(٧) الالئلیدی ١٧٤

الفتنة، والمغرب قد تضعضع حكه في يد ابن الأغلب، والروم قد جاشوا في بلدهم وامتنعوا عن تأدية الجزية لعلهم باختلال الدولة بعد نكبة البرامكة وضعف آل الربيع الذين تولوا الوزارة بعدهم، ولا أرى لهم بها استمناعا طويلا كما يشير أبو نواس إلى ذلك بقوله (١) :

ما رعى الدهر آل برك لما أن رمى ملكهم بأمر فظيع
إن دهرًا لم يرع عهدًا ليحيي غير راع ذمام آل الربيع (٢)

حتى إذا اتصل بهم خبر الروم والتوائهم عن الخراج لم يذنبهم العزم ولا الخزم على إبلاغ الرشيد بأنفسهم (٣) بل اتخذوا طريقة البلاغ على ألسنة الندماء، وفي ذلك يقول الشاعر استخفافا بالأمر، وهذا بعيد عن سياسات الدول (٤) :

نقض الذي أعطاه تقفور فعليه دائرة البوار تدور
أبشر أمير المؤمنين فإنه غم أذاك به الإله كثير

فتأمل (وعاك الله) هذه الدولة التي كانت زينة الدنيا في أيام البرامكة (٥) كيف صارت إلى رجال لا رأى عندهم ولا عزيمة، فإن يبلغك عن وهنها خبر فيما بعد فاعلم أن صدور هذا الفتور ناشئ عن فتور الصدور. وهذه الجنود التي تراها في قبضة الرشيد لا تنفع دولته ما لم يكن عنده عقل يديره سياسته، فكم رأينا من دولة كانت في العالم عظمة فأعمى ساستها الجهل فأنحطت لفقدان الحكمة. ودولة كان أمرها في توائ فتولاها رجال كبراء أصلحوا ما فيها من الاختلال، وصعدوا

(١) كان أبو نواس منحرفا عن الفضل بن الربيع وفيه يقول :

أيها الراكب المجد إلى الفضل — ل ترق فدون فضل حجاب
ونعم هبك قد وصلت إلى الفضل — ل فهل في يدك إلا التراب

(٢) المحاضرة ٣ : ١١٤

(٣) الأغاني ١٧ : ٤٦

(٤) السيوطي وابن خلدون وابن الأثير ٦ : ٦٦ والأغاني ١٧ : ٤٥ والمسعودي ١ : ١٥٨

(٥) الاتليدي .

بها من العزة المقام الذى لا ينال . وتأمل الدولة الأموية كيف قامت بمعاوية بطي السياسة والتدبير لإذ ضم الإسلام إلى مصلحة واحدة من طرف المشرق إلى أفص ، المغرب ، ^(١) ثم أقام دولته على هذا الأساس المتين ، ثم تأمل ما صنع الحجاج بن يوسف وكيف أصلح ما فسد من العراق وأزال ما وقع بين أهله من الشقاق حتى جعل الجزيرة والحرمين أقرب إلى طاعة الأمويين من الشام ومصر ثم انظر إلى الدولة العباسية كيف قامت على أثر تلك الدولة بتدبير أبي مسلم (رحمه الله) وكيف عجز أبو جعفر بعد مقتله عن رد الفرس والأكراد إلا بسياسة خالد البرمكي الذى ضمن له الكفاية عليهم بالرأى ^(٢) دون الجنود . وانظر إلى دولة الرشيد كيف زهت فى وزارة البرامكة بما لم تزه به دولة ^(٣) الهادى ، ووزرائه أغفال من آل الربيع . فهذه دول لم تزه بقوة الجند كما يسبق إلى وهم الناس ، لأنه لم يكن لأبى مسلم من الرجال ما كان للملوك بنى أمية ولم يكن للرشيد ما كان للهادى قبله . وإنما كان المعز لها رجالا يرسلون من عقولهم على الناس أشعة كأشعة الشمس بها يستنيرون . وفى ضوءها يسيرون ، ولا سيما هؤلاء البرامكة الأبحاد الذين حرم الرشيد دولته مشاركتهم له فيها وتدبير شؤونها ، ولست أعلم ما يكون من أمره مع صُهب السبال ^(٤) ولقد قام به اليوم من الندم والأسف ^(٥) على جعفر والتلف على ما سبق به القضاء ما يشغله عن الدنيا قاطبة ، فقد أخبرنى من هو مقرب إليه أنه يذكره لكل طلوع شمس . ويبكى عليه بتحرق نفس . ولا يستطيع الخلوة بنفسه على انفراد بعد مصرعه إلا أن يكون عنده جماعة يلهو بمسامرتهم عما فرط

(١) نذكر هنا أنه ما توطد للإسلام ملك فى إفريقية إلا فى خلافة معاوية بن أبى سفيان .

(٢) ابن خلكان ١ : ١٤٩

(٣) الزنجشرى فى ربيع الأبرار .

(٤) هى لقب للروم .

(٥) الأغانى ١٧ : ٧٤

منه في امره ^(١) وإذا خلا مجلسه أمر الحجاب أن يدخلوا عليه من يحدونه من
الندماء ^(٢) ليستأنس بهم ويتسلى بمناذمتهم عما هو فيه من البلاء وقد رأى خلل
السياسة في دولته وكثرة الأراجيف .

فيما يتحدث به الناس من أسباب نكبة الرشيد للبرامكة

ولما كان الحديث عن هذه النكبة الفظيعة دائرا على السنة الناس اختلفت
آراؤهم فيما دعا الرشيد إليها ، وإن كانت خواطرهم متوافقة في لومه والبكاء على جعفر .
فن قائل إنه نكبه وأهل بيته لاستبدادهم بأمر الدولة واحتجافهم أموال الجباية ،
حتى لقد كان يطلب السير من المال فيما يزعمون فلا يصل إليه ، ومن قائل إنه
حنق على جعفر لتطاوله عليه في الكلام إذ كان يقول لى لئن لم يرجع الرشيد عن سوء
ظنه بهم ليكون ذلك وبالا سريعا عليه ^(٣) ، ومن قائل إنه تنغص من الفضل
أن يكون أكرم من أولاده ، ومن جعفر أن يكون أفصح منهم لسانا وأحكم سياسة ،
ومن مجد أن يفضلهم في المروءة ، ومن موسى أن يغلبهم في الشجاعة فنكبتهم لذلك .
ولست أطيل عليك الكلام في أمر هؤلاء الملوك الذين رماهم الدهر بالأرزاء
وسحب عليهم أذيال الفناء . ولو أنى كتبت إليك غير ما ذكرت ما بقى لدى إلا
البكاء والنحيب ، على أنى أحب أن أختم رسالتى إليك عنهم بذكر مآثرة من بعض
ما صنعوا إلى الورى من الجميل . وهى أن الرشيد ^(٤) مع تشديده في النهى عن
رثائهم بلغه أن رجلا يحضر ليلا إلى دورهم وينشد أشعارا ويذكر محاسنهم ومآثرهم

(١) العقد الفريد ٣ : ٢٨

(٢) ابن خالكان ١ : ٣٢ وذكر غيره أن الرشيد كثيرا ما كان يوجه خادمه في طلب بعض خواص
ولة ومن يكون عندهم حينما يطلبهم .

(٣) الاتليدى ١٦٨

(٤) هذه القصة قد وقعت للأمون لا للرشيد وإنما ذكرناها هاهنا تنميحا لمحاسن البرامكة .

ويندبهم ويبكى عليهم ثم ينصرف ، فدعا مسرورا هذا الخادم اللثيم وسأره بالأمر وأمره بأن يمضى تحت الليل حتى يرد تلك المنازل الدارسة التي كانت مظهر الأُنس بما آتى الله أهلها من سعة الملك . وأن يستتر خلف بعض الجدران هو واثنان من الخدم سماهما له وأظنهما ياسرا ومروان ، حتى إذا جاء ذلك الشيخ وبكى وندب وأنشد الأشعار قبضوا عليه وجاءوا به إليه فأخذ مسرور الخادمين ومضى بهما آخر الليل إلى تلك المنازل ، فإذا هم بغلام قد أقبل ومعه بساط وكرسی حديد ، وأقبل بعده شيخ له جمال وعليه مهابة وآثار نعمة ، بغلس على الكرسي وجعل يبكى وينتحب ويقول :

ولما رأيت السيف جَدَل جعفرًا ونادى مناد للخليفة في يحيى
بكيت على الدنيا وزاد تأسفى عليهم وقلت الآن لا تنفع الدنيا

مع أبيات أطلها ، فلما فرغ قبضوا عليه وقالوا له أجب أمير المؤمنين ففزع فزعا شديدا ، وقال دعوني حتى أوصى بوصية ، فإني لا أوقن بعد اليوم بحياة ، ثم تقدم إلى بعض الدكاكين واستفتح وأخذ ورقة وكتب فيها وصيته وسلمها لغلامه ، ثم سار به مسرور إلى دار الرشيد ، فلما مثل بين يديه زجره وقال له من أنت ؟ وهم استوجب البرامكة منك ما تفعل في خربات دورهم ؟ فقال يا أمير المؤمنين إن للبرامكة أيادى خطيرة ، أفتأذن لى أن أحدثك بحالى معهم ؟ قال قل ، فقال يا أمير المؤمنين أنا المتذنب المغيرة من أولاد الملوك ، وقد زالت عنى نعمتى كما تزول عن الرجال ، فلما ركبني الدين واحتجت إلى بيع ما على رأسى ورءوس أهلى وبيع بلى الذى ولدت فيه أشاروا على بالخروج إلى البرامكة فخرجت من دمشق ومعى نيف وثلاثون امرأة وصبيا وصبية ، وليس معنا ما يباع أو يوهب ، حتى دخلنا بغداد ونزلنا فى بعض المساجد فدعوت بثياب كنت أعددتها لأستتر بها فليستها وخرجت وتركتهن جياعا لا شئ عندهم ، ودخلت شوارع بغداد

فاذا بمسجد مزخرف وفي جانبه شيخ متري بأحسن زي وزينة ، وعلى الباب خادمان ، وفي الجامع جماعة جلوس فطمعت في القوم ، ودخلت المسجد وجلست بين أيديهم ، وكنت أقدم رجلا وأزخر أخرى ، والعرق يسيل مني ، لأنها لم تكن صناعتي وإذا بخادم قد أقبل ودعا القوم ، فقاموا وقت معهم حتى دخلنا جميعا دار يحيى بن خالد ، وإذا هو جالس على دكة في وسط بستان فيه أطيب الرياحين فسلمنا عليه فردّ علينا السلام وهو يعدنا مائة وواحداً ، وبين يديه عشرة من ولده وإذا بغلام أمرد قد عدّ خداه قد أقبل من بعض المقاصير وبين يديه مائة خادم متمطقون في أوساطهم بمنطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ، ومع كل واحد بحجرة من الذهب ، في كل بحجرة قطعة من العود كهيئة الفهر قد قرن بها مثلها من العنبر بفلس الغلام بجانب يحيى ووضعت تلك الحجامر بين يدي الغلام ، ثم قال يحيى للقاضي زوج بنتي عائشة من ابن عمي هذا نخطب القاضي خطبة الزواج وأجرى صيغة العقد وشهد أولئك الجماعة وأقبلوا علينا بالنيار من بنادق المسك والعنبر ، فالتقطت والله يا أمير المؤمنين ملء كفي ، ونظرت فإذا الحاضرون بالمجلس ما بين يحيى وأولاده والمشايخ والغلام مائة واثنى عشر رجلا ، وإذا بمائة واثنى عشر خادما قد أقبلوا يحمل كل واحد منهم صينية من فضة عليها ألف دينار ، فوضعوا بين يدي كل واحد منا صينية ، فرأيت القاضي والمشايخ يصبون الدنانير في أكمامهم ، ويعملون الصواني تحت آباطهم ، ويقومون واحدا بعد واحد حتى بقيت وحدي لا أجسر على أخذ الصينية فغمزني خادم فجسرت على أخذها ، وجعلت الذهب في كفي وأخذت الصينية بيدي ، ثم قمت وجعلت ألتفت خلفي مخافة أن أمنع من الذهاب ، فبينما أنا كذلك في صحن الدار ويحيى يلحظني إذ قال للخادم إيتني بهذا الرجل ، فرددت إليه ، فأمرني بصب الدنانير والصينية وما في كفي ، ثم قال اجلس بفلس ، فقال لي ممن الرجل ، ولم ألتفت خلفك ؟ فقصبمت عليه قصتي فقال للخادم إيتني بولدي موسى ، فأتى به ، فقال يا بني هذا رجل غريب نخذه إليك واحفظه بنفسك ونعمتك ، فقبض موسى علي وأدخلني إلى دار من دوره

وأكرمنى غاية الإكرام وأقمت عنده يومى وليتى فى ألد عيش وأتم سرور ، فلما أصبح دعا أخاه محمدا وقال له إن الأمير قد أمرنى بالعطف على هذا الرجل وغير خاف عليك اشتغالى اليوم فى دار أمير المؤمنين فاقبضه إليك وحوطه بنعمتك ففعل ذلك وأكرمنى غاية الإكرام ، فلما كان من الغد تسلمنى أخوه العباس فبست ليلتى عنده بين غناء وأنوار وبهجة ثم تسلمنى أخوه خالد^(١) ولم أزل فى أيدى البرامكة يتداولونى مدة عشرة أيام لأعرف خبر عيالى وأهلى أفى الأموات هم أم فى الأحياء . فلما كان اليوم الحادى عشر جاءنى خادم ومعه جماعة من الحشم والعلمان فقالوا لى قم فأخرج لى عيالك بسلام ، فقلت ويلاه سلّيتُ الدنانير والصينية وأخرج لى عيالى على هذه الحالة ، إنا لله وإنا إليه راجعون ، فرفع الستر الأول ثم الثانى ثم الثالث ثم الرابع ، ولما رفع الخادم الستر الأخير قال لى مهما يكن لك من حاجة فارفعها لى فإنى مأمور بقضاء جميع ما تأمرنى به ، ثم بدت لى حجرة كالشمس بهاء وإشراقا ، واستقبلتنى منها رائحة الند والعود ونفحات المسك ، وإذا بصبيانى وأهلى يتقبلون فى الحرير والديباج ، وحمل لى ألف ألف درهم وعشرة آلاف دينار ومنشوران بضيعتين من عمل السواد وتلك الصينية التى كنت أخذتها بما معها من الدنانير والبنادق ، وأقمت يا أمير المؤمنين مع البرامكة فى دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أنا من البرامكة أم رجل غريب اصطنعوه ، فلما نزلت بهم الفاجعات أبجفنى عاملك على العواق وألزمنى فى هاتين الضيعتين ما لا يفى دخلهما به . ولما تحامل على الدهر كنت فى آخر الليل أقصد منازلهم فأندبهم وأذكر حسن صنيعهم لى واشكر عطفهم على . فقال الرشيد كم أخذ منك هذا العامل ؟ قلت كذا وكذا ، قال هو مردود عليك وستبقى أنت وعيالك من بعدك على ما كان لك فى أيام البرامكة . فعلا نحيب الرجل حتى كاد يقع من شدة بكائه ، قال له يا هذا قد أحسنا إليك برد ما قد سلب منك فما يبيحك ؟ فقال يا أمير المؤمنين وهذا أيضا من صنائع البرامكة ، إذ لو لم آت منازلهم فأبكيهم وأندبهم حتى اتصل

(١) ذكره صاحب العقد الفريد ٣ : ٢٨ من أولاد يحيى بن خالد .

خبري بأمر المؤمنين وفعل بي ما فعل ما كنت أصل إلى أمير المؤمنين ، فدمعت
عيننا الرشيد وظهر عليه الحزن ، وقال لعمري هذا من صنائع البرامكة فعلهم فابك
ولما هم فاشكر^(١) ، ولله درأبي نواس حيث يقول في وداع الدنيا التي أوحشت
لفقدهم :

سلام على الدنيا إذا ما فقدتم بني برمك من رائحين وغاد^(٢)

(١) الفخرى والأتليدي ١٩٩ والأبشهي ٢٤٣ : ١

(٢) الطواط ١١٣

خاتمة الكتاب

أودعت رسالتى اليوم إليك سطورا قد كتبتها بدموع العين وأنا بين حزن على هؤلاء الشهداء . وخوف من الرشيد أن يعلمه بموضعى الرقباء فيقطعنى ما ينالنى منه عن الاستصراخ إلى دعوتهم فى نراسان وفارس وسائر بلاد الخير واليمن ، لأنى علمت من بعض المقربين إليه أنه يطلبنى طلبا حثيثا ، وقد جعل لمن يأتيه بى مالا جزىلا ، وربما كان هذا الكتاب آخر عهدى بمراسلتك بعد اليوم وإن كنت قد رأيت فيما تقدم إليك من الكتب السالفة أن العرب قد حصلوا فى زماننا هذا ما لم يختلج فى صدورهم زمن الخلائف ، ونبغوا النبغة الثامنة فى جميع الفنون والصناعات والمعارف ، وتبحروا فى حكمة الروم والفرس على اجتهد ، ودقنوا أصول الشريعة فى مذاهب صحيحة المبدأ جميلة المعاد ، فإنما الفضل فى ذلك كله عائد إلى البرامكة ، وهم الذين رفعوا منار العلم وقربوا إليهم الأدباء وأجزاوا أعطيهم بالمسال الكثير ، وكان عصرهم تاجا^(١) على هامة الدهر ونورا أضاء به المشرق حتى انقلب من الضبعة إلى سمو الارتفاع ، ومن غماية الجهل إلى نور الاطلاع . فما هو عندى إلا الزمن الذى يبقى موسوما عند العرب بالعلم والصلاح وكثرة الخير وسعة أسباب المعاش والانتفاع بعلوم الأعاجم ومحاسن هؤلاء الملوك^(٢) الذين كانوا جمال المشرق وحصن الإسلام وزينة العالم^(٣) ومنعة هذه الدولة التى لم تقم من قبلهم إلا بالحيل والمكايد ، فإنك لتعلم أن الدعوة التى قام بأعبائها أبو مسلم (رحمه الله) إنما كانت لذرية النبی (صلى الله عليه وسلم) وهم أولاد الحسن والحسين (رضى الله عنهم) ولم يكن للعباسيين غرض فى انضمامهم إليها إلا مقارعة بنى أمية فى جملة من انضم

(١) العقد الفريد والقميخى والسيوطى وابن خلكان .

(٢) الزنجشري فى ربيع الأبرار .

(٣) يقول الحصرى ٢ : ١٠٣ إن أيامهم كانت روض الأزمنة .

إليها من أهل البيوتات ، حتى إذا خدمهم السيف رأوا أن ينفردوا بالخلافة دونهم ، ويصرفوهم عنها بالحيلة التي كان يمزجها أبو جعفر باشتداده على العمال وإرهاق الرعية في الخراج ، حتى يقع فيهم الفشل ويقعدهم عن الخروج عليه في دعوتهم ، فكان عطاء الملة يرون ذلك منه ولكنهم لم يروا أن يحملوا الأمة على الخلاف ضنا بالنفوس الصالحة أن تسيل دماؤها في قتال المسلمين بالمسلمين ، فثبت له الملك من هذا الوجه ، لم ينازعه فيه إلا جماعات متفرقة من أهل الدعوة ومن كان لا يضمهم الغرض إلى جامعة واحدة في جميع الأنحاء ، فلم يستطيعوا مقاومته ولا بلغوا من غرضهم إلا أن جعلوا له سبيلا إلى غلب جماعة منهم بعد جماعة ، فلما تغلب عليه حب الولد نخلع ابن عمه عن ولاية العهد وصيرها للمهدى من بعده لم يكن في الناس إلا من ينغص ذلك عليه ، نخاف الربيع أن تذهب الخلافة من ولده وله في مصيرها إلى المهدى مصلحة لا تكون في دولة غيره من أهل البيت ولا من العباسيين أنفسهم ، ففتق له عقله تلك الحيلة التي تسارع أهل الحل والعقد إلى تنفيذها خوفا من أبي جعفر لظنهم أنه حتى لم يمت ، فلما استوثق له الأمر استهل خلافته باستألة الناس بالإحسان والمعروف حتى لا تنفر منه قلوبهم ولا يظنوا به متابعة لسيرة أبيه ، وأقام لهم ديوان المظالم ورفع عنهم ضرائب الخراج ووسع لهم أسباب المعاملة بعد ما ضاقت نفوسهم حتى استسلم لغرضه وصاروا طوع يمينه ، فلم يبق عليه بعد ذلك إلا أن يأمن خروج أهل الدعوة في جمع غير متفرق فرأى أن يستميل إليه الحرم الآمن وهو الموضع الذي ينادى فيه بالحقوق المقدسة لأربابها من أهل البيت ففرق في أهله الأموال الحسام . ووالى على عامتهم جزيل الإنعام ، وجدد لهم بناء البيت الحرام وعهد إلى عظمائهم بالولايات والإمارات ، وأجرى الأرزاق الواسعة على من استخدم في الجند من أولادهم كما عادت . فلما آلت الخلافة إلى الهادي وصارت إرثا في بيت أبي جعفر رأى البرامكة برأيهم الصائب أن ليس للعلويين بعد ذلك كله مطمع في المشرق بإزاء العباسيين الذين يستخدمون الحيلة من وراء السيف لقهر أخصامهم ، فانصرفوا عن تدبير

أمر الحرمين إلى تمهيد الطريق لخلافتهم في المغرب ، وراموا تعظيم دولة الرشيد بضم المشرق كله إلى جناحه حتى ينصرف عن مقارعة أهل البيت في إفريقية ويقنع بما دبوا له من السلطان العظيم الذى لم يكن مثله لأحد من الخلفاء قبله ، فكان بعض ما أشاروا به عليه لتعميم هذا السلطان أن يأخذ الرعية بالدين والعطف بعد أن أمتنوه خروجهم في دعوة أهل البيت وبني أمية وغيرهم ، بفرى على ما رسموه له من سياسة الرفق والحلم برهة من الزمان ثم غلب عليه حب الأثرة فرجع إلى الشدة ونكّل بمن كان أحب الناس إليه .

هذه هي دولة العباسيين التى أشرقت شروق الشمس في البهاء والعظمة ، وإنها لتحتاج إلى رجال عقلاء يديرون سياستها ، لأنها لو سقطت على يد خليفة قليل الخبرة بأمور الملك ما قامت لها قائمة بعد ذلك ، فاليوم أترك الإسلام بين رايات خضروسود وبيض ، فأما العلويون فإنهم حائزون أمر المغرب وهم أهل سيف شديد الوطأة . وأما الأمويون فإنهم يرتقبون الخلافة من وراء البحار ، ويرومون إعادة الملك الذى ذهب من أيديهم بغفلة صبيانهم في دمشق ، والمسلمون في عرض ذلك يتمزقون بالفتن والشقاق ، فإذا كان هذا حال الدولة من العظمة وهى متفرقة على أغراض لا تضمها إلى الوحدة فما الظن لو جمعتها عصبية الدين إلى جامعة الإسلام ففي المسلمين ملوك عظام أحسبهم ينتهبون إلى ما بهم من الانقسام . ويقيمون على أساس الجامعة دولة تهتر لها دول الروم والله يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ، لا إله إلا هو رب العرش العظيم .

الأسفار التي وجدت بين يدي وأسندت إليها رواية الرحالة
(علوم الدين والشرع)

السنة	الطبع	
١٢٨٧	المطبعة الأميرية	الإتقان للسيوطي
١٨٥٣	بن	الأحكام السلطانية للأوردي
١٢٨٦	المطبعة الأميرية	رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين
١٢٧٦	القسطنطينية	مجمع الأنهر على ملتقى الأبحر لشيخ زاده
١٢٧٩	المطبعة الأميرية	شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك
١٢٨٧	مصر	كليات أبي البقاء ومطالعات في صحيح البخاري وتفسير الزمخشري والبيضاوي
(علم اللغة)		
صحاح الجوهري . المحيط للفيروز آبادي . فقه اللغة للشعالبي		
(الممالك والبلدان)		
١٨٧٧	ليدن	أحسن التقاسيم في معرفة البلدان والأقاليم للقدسي
١٨٧٢	»	المسالك والممالك لابن حوقل
١٨٥٢	»	' رحلة (إلى المشرق) لابن جبير
١٨٦٦	ليبسيك	تم البلدان لياقوت
١٨٤٠	باريس	يم البلدان لأبي الفداء
١٨٦٥	»	مالك والممالك لابن خردادبة
١٨٣٧	»	مبعض المديد في النيل السعيد لأحمد المنوفي
١٨٧٠	ليدن	مسالك الممالك للاصطخري

السنة	الطبع	
١٢٧٠	المطبعة الأميرية	الخطط والآثار للقرينى
١٧٨٩	توبنك	آثار مصر لعبد اللطيف
—	رومية	زهة المشتاق فى اختراق الآفاق للدريسي
١٨٥٣	باريس	تحفة النظار فى عجائب الأسفار لابن بطوطة
١٨٤٨	غوتنغن	أخبار العباد وآثار البلاد للقرينى
—	خط	جواهر البحور ووقائع الدهور لإبراهيم بن وصيف شاه ...
—	»	نشق الآثار فى عجائب الأقطار لمحمد بن إياس
(السير والاخبار وأيام الناس)		
١٢٩٠	المطبعة الاميرية	الكامل لابن الأثير
١٨٨٠	ليدن	تاريخ الملوك وأعمارهم للطبرى
١٢٨٤	المطبعة الأميرية	ديوان المبتدأ والخبر لابن خلدون
١٢٨٦	القسطنطينية	تاريخ أبى الفداء
١٨٥٨	غريفزولد	الآداب السلطانية والدول الإسلامية للفخرى
١٢٨٣	المطبعة الأميرية	مروج الذهب للسعودى
١٢٧٩	»	نفع الطيب فى غصن الأندلس الرطيب للقرى
١٢٧٥	»	وفيات الأعيان لابن خلكان
١٦٦٣	اكسفورد	تاريخ الدول لأبى الفرج الملقب
—	المطبعة الأميرية	أخبار الدول والإسلام (الخميس)
—	خط	تاريخ الخلفاء للسيوطى
١٢٨٣	مصر	الأئس الجليل فى تاريخ المقدس والخليل للسيوطى
—	مصر طبع حجر	حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة للسيوطى

السنة	الطبع	
١٨٥١	ليدن	النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة لأبي المحاسن ...
١٢٨٠	المطبعة الأميرية	إعلام الناس فيما وقع للبرامكة مع بني العباس للأتليدى ...
—	خط	فتوح الشام للواقدي
١٢٩٠	المطبعة الأميرية	آثار الأول للقرمانى
١٧٨٢	»	فوات الوفيات لمحمد بن شاكر
١٢٨٣	»	العقد الفريد لابن عبد ربه
١٢٨٦	تونس	المونس في أخبار إفريقية وتونس لابن أبي دينار
—	خط	قضاة الشام لشرف الدين الأنصارى
		لطائف الأخبار الأول فيمن تصرف في مصر من أرباب
١٣٠٠	مصر	الدول للإسحاقى
—	—	تحفة الناظرين فيمن ولى مصر من السلاطين للشرقاوى ...
١٣٠٠	مصر	مطالعات في ابن الوردي والأزرقى
(العلوم الأدبية)		
الفهرست لأبي يعقوب الوراق :		
١٨٦٣	لندن	حاجى خليفة . كشف الظنون . عن العلوم والفنون ...
١٢٨٥	المطبعة الأميرية	الأغانى لأبي الفرج الأصبهاني
١٨٧٩	بيروت	المقدمة لابن خلدون
—	المطبعة الأميرية	لمثل السائر لابن الأثير
١٢٩٩	القسطنطينية	ب الدنيا والدين للماوردي
١٢٧٥	المطبعة الأميرية	ة الحيوان للدميري
١٨٤٩	كوتسكن	جائب المخلوقات للقزوينى

السنة	الطبع	
١٢٩١	المطبعة الأميرية	خزانة الأدب لابن حجة
—	بيروت	مقامات الحريري
١٢٨٤	المطبعة الأميرية	مجمع الأمثال للبدائي
١٢٧٧	باريس	قلائد العقيان للفتح بن خاقان
١٢٧٩	المطبعة الأميرية	المستطرف في كل فن مستظرف للأبشي
—	حجر	نهج البلاغة للإمام علي كرم الله وجهه
—	خط	طبقات الشعراء لأبي عبيدة
١٢٧٨	مصر	شرح لامية ابن الوردى للقناوى
١٢٧٩	المطبعة الأميرية	سراج الملوك للطرطوشى
١٢٨٦	»	الطبقات الكبرى للشعراني
١٢٦٢	باريس	مختصر كتاب الخراج لقدامة بن جعفر
١٢٨٨	المطبعة الأميرية	الكنز المدفون والفلك المشحون للسيوطي
١٢٨٤	»	شرح مقامات الحريري للشريشي
—	خط	الكشكول لبهاء الدين العاملي
—	دمشق	يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر للثعالبي
—	—	زهر الآداب وثمر الألباب بهامش العقد الفريد للمصري
١٢٨٤	المطبعة الأميرية	غرر النصائح الواضحة للوطواط
—	خط	سرح العيون لرسالة ابن زيدون لابن نباتة المصري
١٢٩١	المطبعة الأميرية	تزيين الأسواق في أحوال العشاق لداود بن عمر
١٢٦٩	الموصل	فاكهة الخلفاء لابن عمر شاه
١٢٥١	المطبعة الأميرية	كتاب ألف ليلة وليلة

السنة	الطبع	
١٢٩٠	المطبعة الأميرية	نور الأبصار فى مناقب آل بيت النبي المختار للشبلنجى ...
—	باريس	كليلة ودمنة لابن المقفع
—	المطبعة الأميرية	حلبة الكميت لشمس الدين النواجى
١٢٨٧	القسطنطينية	الموازنة بين أبى تمام والبحترى
—	—	مطالعات فى لطائف العرب وربيع الأبرار للزحشرى وغير ذلك



General Organization Of the Alexan-
dria Library (GOAL)

Bibliotheca Alexandrina

تم طبع هذا الكتاب بالمطبعة الأميرية ببولاق

فى يوم ١٦ من ربيع الأول سنة ١٣٥٥

(٦ من يونيه سنة ١٩٣٦) م

مدير المطبعة الأميرية

محمد أمين بهجت

